

شَجَّ الطَّيِّبِ

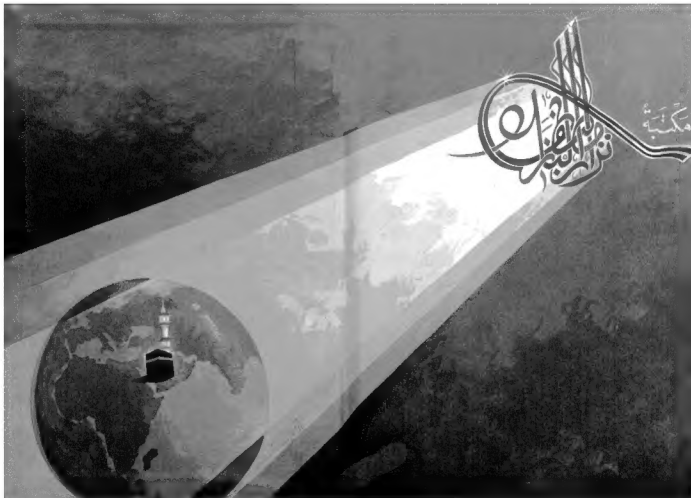
مُعَلَّى مَسْجِدَةِ الرَّسَائِلِ
الْمُسْتَعِي بِالْكَاشِفِ عَنْ حَقَائِقِ اسْتِن
مُصَدِّرًا بِحَقِّيَّةِ الْمُصَنَّفِ فِي قُلُوبِ الْأَكْثَرِيَّةِ مُتَعَلِّقِ

بِالْمَسَاءِ الْأَكْبَرِ
شَرْحُ الْإِسْلَامِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُحَمَّدٍ الطَّيِّبِ

تَحْقِيقُهُ وَدَوَابَّتُهُ
د. مَسْجِدُ الْحَمِيدِ وَهْدَانِي
مَكْتَبَةُ دَارِ الدُّعَا - جَامِعَةُ الْقَاهِرَةِ

مَكْتَبَةُ نَزَارِ السُّعُودِ فِي الْبَلَدِ
مَكَّةُ الْمَكْرُمَةِ - الْمَدِينَةُ





شرح الطيبي

عساى مسكاه المصابيح

المسمى بالكاشف عن حقائق الشن
مصدر ابقديه للمحقق في علوم الحديث ومصطلحه

للامام الكبير



شرف الدين الحسين بن عبد الله بن محمد الطيبي
توفي ٧٤٣ هـ

المجلد الحادي عشر

إعداد مركز الدراسات والبحوث بمكتبة نزار الباز

تحقيقه ودراسة

د. عبد الحميد هندأوي

الهيئة العامة	مكتبة نزار الباز
رقم التصنيف	٧٩٦٩٧
رقم التسجيل	

مكتبة نزار الباز
مكة المكرمة - الرياض

جميع الحقوق محفوظة للناسر

○ الطبعة الأولى ○

□ ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م □

المملكة العربية السعودية

مكة المكرمة : الشامية - المكتبة ت ٥٧٤٩٠٢٢ / ٥٧٤٥٠٤١

مستودع ٥٣٧٢٣٧١ ص.ب ٣٠١٩

الرياض - شارع السويدي العام المقاطع مع شارع

كتب بن زهير - خلف أسواق الراجي ص.ب : ٦٦٩٣

مكتبة : ٤٤٠٣٥٣ مستودع : ٢٤٢١٩١١ الرياض ١١٥٨٦١

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(٥) باب الرياء والسمعة

الفصل الأول

٥٣١٤ - * عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ لَا يَنْظُرُ إِلَى صَوْرِكُمْ، وَلَا أَمْوَالِكُمْ، وَلَكِنْ يَنْظُرُ إِلَى قُلُوبِكُمْ وَأَعْمَالِكُمْ» رواه مسلم.

٥٣١٥ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَنَا أَغْنِي الشُّرَكَاءَ عَنِ الشُّرْكِ، مَنْ عَمَلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي، تَرَكْتُهُ وَشُرْكَه». وفي رواية: «فَأَنَا مِنْهُ بَرِيءٌ، هُوَ لِلَّذِي عَمَلَهُ». رواه مسلم.

باب الرياء والسمعة

المغرب: يقال: فعل ذلك سمعة، أي: ليريه الناس من غير أن يكون قصد به التحقيق. وسمع بكذا: شهره تسميعا.

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «لَا يَنْظُرُ إِلَى صَوْرِكُمْ» «نه»: معنى النظر هاهنا الاختيار والرحمة والعطف؛ لأن النظر في الشاهد دليل المحبة، وترك النظر دليل البغض والكراهة. وميل الناس إلى الصور المعجبة، والأموال الفاتقة، والله يتقدس عن شبه المخلوقين، فجعل نظره إلى ما هو السر واللب وهو القلب والعمل، والنظر يقع على الأجسام والمعاني، فما كان بالابصار فهو للأجسام، وما كان بالبصائر كان للمعاني.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «أَنَا أَغْنِي الشُّرَكَاءَ» اسم التفضيل هاهنا لمجرد الزيادة، والإضافة فيه للبيان أو على زعم القوم. والضمير المنصوب في «تركته» يجوز أن يرجع إلى «العمل». والمراد من «الشرك» الشريك. «مع»: معناه: أنا أغني عن المشاركة [وغيرها] «فمن عمل شيئاً لي ولغيري، لم أقبله بل أتركه مع ذلك الغير، ويدل عليه الحديث الأول من الفصل الثاني. ويجوز أن يرجع إلى العامل، والمراد بالشرك الشراكة. وقوله: «هو» يعود إلى «العمل» على الوجه الأول وإلى «العامل» على الوجه الثاني، أي العامل ما عمل به من الشرك، يعني يختص به ولا يتجاوز عنه، وكذا الضمير في «منه».

قال الشيخ أبو حامد: درجات الرياء أربعة أقسام:

الأولى: وهي أغلظها، أن لا يكون مراده الثواب أصلاً كالذي يصلي بين أظهر الناس، ولو انفرد لكان لا يصلي. بل ربما يصلي من غير طهارة مع الناس. فهذا حرد قصده إلى الرياء، فهو المفقوت عند الله تعالى.

* زيادة من (ك).

٥٣١٦ - * وعن جندب، قال: قال النبي ﷺ: «مَنْ سَمِعَ سَمْعَ اللَّهِ بِهِ، وَمَنْ يَرَأِي يَرَأِي اللَّهَ بِهِ». متفق عليه.

٥٣١٧ - * وعن أبي ذر، قال: قيل لرسول الله ﷺ: «أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يَعْمَلُ مِنْ الْخَيْرِ وَيَحْمَدُهُ النَّاسُ عَلَيْهِ. وَفِي رِوَايَةٍ يُحِبُّهُ النَّاسُ عَلَيْهِ. قَالَ: «تِلْكَ عَاجِلُ بُشْرَى الْمُؤْمِنِ». رواه مسلم.

والثانية: أن يكون له قصد الثواب أيضاً. ولكن قصداً ضعيفاً بحيث لو كان في الخلوة، لكان لا يفعله ولا يحمله ذلك القصد على العمل، ولو لم يكن الثواب، لكان قصد الرياء يحمله على العمل، فقصد الثواب فيه لا ينفى عنه المقت.

والثالثة: أن يكون قصد الرياء والثواب متساويين، بحيث لو كان واحد خالياً عن الآخر، لم يبعثه على العمل. فلما اجتماعا انبعثت الرغبة. وظواهر الأخبار تدل على أنه لا يسلم رأساً برأس.

والرابعة: أن يكون إطلاع الناس مرجحاً مقوياً لنشاطه، ولو لم يكن لا يترك العبادة، ولو كان قصد الرياء وحده لما أقدم، فالذي نظنه - والعلم عند الله تعالى - أنه [لا يحيط] أصل الثواب، ولكنه ينقص منه، أو يعاقب على مقدار قصد الرياء، ويثاب على مقدار قصد الثواب. [وأما] قوله: «أنا أغنى الشركاء عن الشرك» فهو [محمول] ** على ما إذا تساوى القصدان، أو كان قصد الرياء أرجح.

الحديث الثالث عن جندب رضى الله عنه: قوله: «مَنْ سَمِعَ» «مع»: أى من أظهر عمله للناس رياء، سمع الله به، أى فضحه يوم القيامة. ومعنى «مَنْ يَرَأِي» من أظهر للناس العمل الصالح ليعظم عندهم، وليس هو كذلك، «يرأى الله به» أى أظهر سريره على رءوس الخلائق. وقيل: معناه: من سمع بعيوب الناس وأذاعها، أظهر الله عيوبه وقيل أسمعهم المكروه. وقيل: أراه الله ثواب ذلك من غير أن يعطيه إياه؛ ليكون حسرة عليه. وقيل: معناه: من أراد أن يعلمه الناس أسمعهم الله الناس وكان ذلك حظه منه.

قال الشيخ أبو حامد: الرياء مشتق من الرؤية والسمعة من السماع، وإنما الرياء أصله طلب المنزلة في قلوب الناس بإراءتهم الخصال المحمودة. فحد الرياء هو إراءة العباد بطاعة الله، فالمرأى هو العابد والمرأى له هو الناس، والمرأى به هو الخصال الحميدة، والرياء هو قصد إظهار ذلك.

الحديث الرابع عن أبي ذر رضى الله عنه: قوله: «أَرَأَيْتَ الرَّجُلَ» «مظ»: أى أخبرنا بحال

* فى ط: (لا يحيط)، والتصويب من (ك).

* فى ط: «وأن»، والتصويب من (ك).

** فى ط: (معمول)، والتصويب من (ك).

الفصل الثانى

٥٣١٨ - * عن أبى سعد بن أبى فضالة، عن رسول الله ﷺ، قال : «إذا جمعَ اللهُ الناسَ يومَ القيامةِ ليومٍ لا ريبَ فيه نادى مُناد: مَنْ كان أشركَ فى عملي عملهُ اللهَ أحداً، فليطلبْ ثوابه منْ عندِ غيرِ الله؛ فإنَّ اللهَ أغنى الشركاءِ عن الشُّرك». رواه أحمد [٥٣١٨].

٥٣١٩ - * وعن عبد الله بن عمرو، أنه سمعَ رسولَ الله ﷺ يقول: «من سمعَ الناسَ يعملُهمِ سمعَ اللهُ به أسامعُ خلقه وحقره وصغره». رواه البيهقى فى «شعب الإيمان» [٥٣١٩].

من يعمل عملاً صالحاً لله تعالى لا للناس ويمدحونه، هل يطل ثوابه؟ فقال ﷺ: «تلك عاجل بشرى المؤمن» يعنى هو فى عمله ذلك ليس مرثياً، فيعطيه الله تعالى به ثوابين: فى الدنيا وهو حمد الناس له، وفى الآخرة ما أهد الله له.

الفصل الثانى

الحديث الأول عن أبى سعد رضى الله عنه: بسكون العين، وكذا فى مسند أحمد وفى الاستيعاب وجامع الأصول وفى نسخ المصابيح: أبو سعيد بياء بعد العين. قوله: «ليوم لا ريب فيه» اللام متعلق بـ «جمع» معناه: جمع الله الخلق ليوم لا بد من حصوله، ولا يشك فى وقوعه، لتجزى كل نفس بما كسبت، وقوله: يوم القيامة» توطئة له. ويجوز أن يكون ظرفاً لـ «جمع» كما جاء فى الاستيعاب: «إذا كان يوم القيامة جمع الله الأولين والآخرين ليوم لا ريب فيه» الحديث. فعلى هذا قوله: «ليوم لا ريب فيه» مظهر وقع موقع المضمر، أى جمع الله الخلق يوم القيامة ليجزيهم فيه.

الحديث الثانى عن عبد الله رضى الله عنه: قوله: «سمع الله به» «حسن»: يقال: سمعت بالرجل تسميعاً إذا شهرته. وقوله: «أسامع خلقه» هى جمع أسمع يقال: سمع وأسمع، وأسامع جمع الجمع، يريد أن الله تعالى [سمع أسامع] خلقه به يوم القيامة، ويحتمل أن يكون أراد به أن الله تعالى يظهر للناس سريره، ويملاً أسماعهم بما ينطوى عليه من خبث السرائر. جزاء لفعله، كما قال ﷺ: «من تتبع عورات المسلمين يتبع الله به عورته حتى يفضحه». ويرى: «سامعُ خلقه» مرفوعاً، فيكون السامع من نعت الله تعالى، يريد سمع الله

[٥٣١٨] حسن انظر صحيح الجامع بنحوه برقم (٤٨٢).

[٥٣١٩] شعب الإيمان بنحوه ٦٨٢١ و ٦٨٢٢ وكلاهما عن عبد الله بن عمرو.

* فى (ك): «يسمع أسامع».

٥٣٢٠ - * وعن أنس، أن النبي ﷺ قال: «مَنْ كَانَتْ نِيَّتُهُ طَلَبَ الْآخِرَةِ جَعَلَ اللَّهُ غَنَاهُ فِي قَلْبِهِ، وَجَمَعَ لَهُ شَمْلَهُ، وَأَتَتْهُ الدُّنْيَا وَهِيَ رَاغِمَةٌ، وَمَنْ كَانَتْ نِيَّتُهُ طَلَبَ الدُّنْيَا جَعَلَ اللَّهُ الْفَقْرَ بَيْنَ عَيْنَيْهِ. وَشَتَّتَ عَلَيْهِ أَمْرَهُ، وَلَا يَأْتِيهِ مِنْهَا إِلَّا مَا كُتِبَ لَهُ» رواه الترمذی، ورواه أحمد. [٥٣٢٠]

٥٣٢١ - * والدارمی عن أبان، عن زيد بن ثابت. [٥٣٢١]

٥٣٢٢ - * وعن أبي هريرة، قال قلت: يا رسول الله! بينا أنا في بيتي في مصلاي. إذ دخل على رجل، فأعجبني الحال التي رآني عليها، فقال رسول الله ﷺ «رحمك الله يا أبا هريرة! لك أجران! أجر السر وأجر العلانية» رواه الترمذی، وقال: هذا حديث غريب. [٥٣٢٢]

الذي هو سامع خلفه يعنى يفضحه الله. «فا»: في هذه الرواية ولو روى بالنصب، لكان المعنى: سمع الله به من كان له سمع من خلقه.

الحديث الثالث عن أنس رضى الله عنه: قوله: «شمله» أى أموره المتفرقة، يقال: جمع الله شمله، أى ما تشتت من أمره، وفرق الله شمله، أى ما اجتمع من أمره فهو من الأضداد. والحديث من باب التقابل والمطابقة، فقوله: «جعل الله غناه فى قلبه» مقابل لقوله: «جعل الله الفقر بين عينيه» وقوله: «جمع له شمله» لقوله: «شتت عليه أمره». وقوله: «وأته الدنيا وهى راغمة» لقوله: «ولا يأتیه منها إلا ما كتب له» فيكون معنى الأول: وأته ما كتب له من الدنيا وهى راغمة. ومعنى الثانى: وأته ماكتب له من الدنيا وهو راغم.

الحديث الرابع عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «بينما أنا فى بيتى فى مصلاي إذ دخل» الحديث. إخبار فيه معنى الاستخبار، يعنى هل يحكم على هذا أنه رياء أم لا؟، ولذلك طابقه قوله ﷺ: «رحمك الله يا أبا هريرة!». أى أعجبني ما كنت عليه من الخشوع فى صلاتي ليقننى الراى بى. «حس»: قيل: معناه فأعجبه رجاء أن يعمل من رآه بمثل عمله، فيكون له مثل أجره. هذا معنى قوله ﷺ: «من سن سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها». الحديث الخامس عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «يختلون» «نه»: أى يطلبون الدنيا

[٥٣٢٠] صحيح انظر صحيح الجامع بنحوه ٦٥١٠ عن أنس

[٥٣٢١] الحلية: ٦: ٣٠٧، ٣٠٨.

[٥٣٢٢] شرح السنة (٤١٤١)

٥٣٢٣ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «يُخرج في آخر الزمان رجالٌ يخلتُون الدنيا بالدين، يلبسون للناس جلود الضأن من اللين، الستهم أحلى من السكر، وقلوبهم قلوبُ الذئباب، يقول الله: «أبيّ يغترون أم علىّ يجتروون؟» فبى حلفتُ لأبعثنّ على أولئك منهم فتنةً تدع الحليمَ فيهم حيران» رواه الترمذى. [٥٣٢٣]

٥٣٢٤ - * وعن ابن عمر، عن النبي ﷺ قال: «إن الله تبارك وتعالى، قال: لقد خلقتُ خلقاً أَلستهمُ أحلى من السكر، وقلوبهم أمرٌ من الصبر، فبى حلفتُ لأنيحهم فتنة تدع الحليم فيهم حيران، فبى يغترون أم علىّ يجتروون؟» رواه الترمذى وقال: هذا حديثٌ غريب. [٥٣٢٤]

٥٣٢٥ - * وعن أبى هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إنَّ لكلِّ شيءٍ شرٌّ،

بِعَمَلِ الآخرة؛ يقال: ختله يخلته إذا خدعه وراوغه. قوله: «يلبسون للناس جلود الضأن» كناية عن إظهار التمسك والتلين مع الناس، وما أحسن التطابق بين القولين. أعنى هذا وقوله: «وقلوبهم قلوب الذئباب»، و«أم» فى قوله: «أم علىّ يجتروون» منقطعة، أنكر أولاً اغترارهم بالله و[بإعماله]* إياهم حتى اغتروا، ثم أضرب عن ذلك، وأنكر عليهم ما هو أطم منه، وهو اجتراءهم على الله.

«شف»: «من» فى «منهم» يجوز أن تكون للتبيين بمعنى الذين، والإشارة إلى الرجال. وتقديره: على أولئك الذين يخلتون الدنيا بالدين، وأن يجعل متعلقا بالفتنة، أى لأبعثن على هؤلاء الذين يطلبون الدنيا بالدين فتنة ناشئة منهم. انتهى كلامه، ويراد بـ «الحليم» العالم الحازم، وفيه تنميه للمعنى، أى إذا كان حال العالم الحازم كذا فكيف بغيره؟.

الحديث السادس عن ابن عمر رضى الله عنه: قوله: «لأنيحهم» «نه»: يقال: أتاح الله لفلان كذا أى قدره له وأنزله به والإتاحة التقدير وأتاح له الشيء.

الحديث السابع عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «شرٌّ» «قضى»: الشرّة بالتشديد الحرص على الشيء والنشاط فيه، وصاحبها فاعل فعل دل عليه ما بعده ونظيره قوله تعالى: ﴿وإن أحد من المشركين استجارك﴾^(١) والمعنى أن من اقتصد فى الأمور وسلك الطريق

[٥٣٢٣] ضعيف انظر ضعيف الجامع ٦٤٣٦.

[٥٣٢٤] ضعيف انظر ضعيف الجامع ١٦٢٠.

* فى ط: (بإعمال)، وما أثبتاه فى (ك) وهو الأوفق لسياق.

ولكل شِرةٍ فترةٌ، فإنَّ صاحبها سدد وقارب فارجوه، وإنَّ أشيرَ إليه بالأصابع فلا تعدّوه» رواه الترمذى. [٥٣٢٥]

٥٣٢٦ - * وعن أنسٍ، عن النبي ﷺ قال: «بحسب امرئٍ من الشر أن يشار إليه بالأصابع في دينٍ أو دنيا إلا من عصمه الله». رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٥٣٢٦]

المستقيم واجتنب جانبي إفراط الشرة وتفريط الفترة فارجوه ، ولاتلتفتوا إلى شهرته فيما بين الناس واعتقادهم فيه .

[أقول]*: قد ذهب إلى أن الشرطية الثانية من تنمة الأولى، فعل الظاهر أن يكون مثلها في الاستقلال فيكون تفصيلا لذلك المجمل ؛ فإن قوله: «إن لكل شئ شرة» إلخ معناه: إن لكل شيء من الأعمال الظاهرة والأخلاق الباطنة طرفين: إفراطا وتفريطا، فالمحمود القصد بينهما، فإن رأيت * أحدًا يسلك سبيل القصد، فارجوه أن يكون من الفائزين ولا تقطعوا له؛ فإن الله هو الذى يتولى السرائر. وإن رأيت * يسلك سبيل الإفراط والغلو حتى يشار إليه بالأصابع فلا تفشروا القول فيه بأنه من الخائنين؛ فإن الله هو الذى يطلع على الضمائر. ويؤيد هذا التأويل الحديث الذى يليه والاستثناء فيه، وترك ما للقسم الثالث، ولم يذكره لظهوره.

الحديث الثامن عن أنس رضى الله عنه: قوله: «من الشر أن يشار إليه» أى حب الرئاسة والجاه فى قلوب الناس، وهو من أضر غوائل النفس وبواطن مكائدها، يبتلى به العلماء والعباد، والمشمرون عن ساق الجسد لسلوك طريق الآخرة؛ فإنهم مهما قهروا أنفسهم وفطموها عن الشهوات وصانوها عن الشبهات، وحملوها بالقهر على أصناف العبادات ، عجزت نفوسهم عن الطمع فى المعاصى الظاهرة الواقعة على الجوارح ، فطلبت الاستراحة إلى الظاهر بالخير وإظهار العلم والعمل، فوجدت مخلصا من مشقة المجاهدة إلى لذة القبول عند الخلق، ولم تقنع باطلاع الخالق، وفرحت بحمد الناس ولم تقنع بحمد الله وحده، فأحب مدحهم وتبركهم بمشاهدته وخدمته وإكرامه وتقديمه فى المحافل، فأصابته النفس فى ذلك أعظم اللذات والذ الشهوات، وهو يظن أن حياته بالله تعالى ويعبادته. وإنما حياته هذه [الشهوة]* الخفية التى تعمى عن دركها إلا العقول النافذة، قد أثبت اسمه عند الله تعالى من المنافقين، وهو يظن أنه عند الله من عباده المقربين. وهذه مكيدة للنفس لا يسلم عنها إلا الصديقون؛ ولذلك قيل: آخر

[٥٣٢٥] حسن: «صحيح الترمذى ٢٥٨٣»

[٥٣٢٦] ضعيف انظر ضعيف الجامع ٢٣٢٠

(١) التوبة : ٦ .

• فى (ط): (أقوله)، والتصويب من (ك).

• كذا فى الأصل، وحق فعل الشرط أن يكون كجواب الشرط للجمع.

• فى ط: (الشهوات)، وما أثبتناه من (ك).

الفصل الثالث

٥٣٢٧ - * عن أبي تميم، قال: شهدت صفوان وأصحابه وجندب يوصيهم، فقالوا: هل سمعت من رسول الله ﷺ شيئاً؟ قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «من سمعَ سمعَ الله به يوم القيامة، ومن شاقَّ شقَّ الله عليه يوم القيامة» قالوا: أوصنا. فقال: إنَّ أول ما يُتَنُّ من الإنسان بطنه، فمن استطاع أن لا يأكل إلا طيباً فليفعل، ومن استطاع أن لا يحول بينه وبين الجنة ملءُ كفٍ من دمٍ اهرقه فليفعل. رواه البخارى.

٥٣٢٨ - * وعن عمر بن الخطاب، أنه خرَّج يوماً إلى مسجد رسول الله ﷺ فوجد معاذ بن جبل قاعداً عند قبر النبي ﷺ يبكي، فقال: ما يبكيك؟ قال: يبكى

ما يخرج من رؤوس الصديقين حب الرئاسة، وهو أعظم شبكة للشياطين، فإذا المحمود الممخور، إلا من شجره الله لنشر دينه من غير تكلف منه، كالأنبياء والخلفاء الراشدين، والعلماء المحققين والسلف الصالحين.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي تميم: قوله: «من شاق» أطلق ليشمل المشقة على نفسه وعلى الغير بأن يكلف نفسه أو غيره بما هو فوق طاقته، ومنه قوله ﷺ: «لولا أن اشتق على أمتي لأمرتهم بالسواك» «نه»: أى لولا أن أثقل عليهم، من المشقة وهى الشدة.

قوله: «إن أول ما يتنن من الإنسان بطنه» كناية عن مسه النار، وإنما يفتر إلى هذا التأويل؛ ليطابق قوله: «فمن استطاع أن لا يأكل إلا طيباً» أى حلالاً، ونظيره قوله تعالى ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْماً إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَاراً وَسَيَصْلُونَ سَعيراً﴾^(١) وعقب بقوله: «وسيصلون» قوله: «إنما ياكلون فى بطونهم ناراً» [دلالة على أن أول مايمس النار هو البطن]*. وقوله: «ملء كف من دم» إنما قلله تسفيها لرأى من يرتكب هذا المحظور تهجينا لفعله؛ فإنه يموت على نفسه الجنة التى عرضها السماوات والأرض بهذا الحقير.

الحديث الثانى عن عمر رضى الله عنه: قوله: «الله وليا» لايجوز أن يكون متعلقا بـ «عادى» فهو إما متعلق بقوله: «وليا» أو صفة له، قدم فصار حالا منه. وقوله: «إن الله يحب الأبرار». استئناف مبين لحقيقة الولى، وذكر لهم أحوالا ثلاثة: إذا كانوا سفراً لم يتفقدوا، وإذا

(١) النساء : ١٠ .

* كلما فى (ط)، وفى ك: [دلالة على أنه ما تمس النار منه هو البطن].

شيء سمعته من رسول الله ﷺ، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إن يسير الرياء شرك، ومن عادى الله ولياً فقد بarez الله بالمحاربة، إن الله يحب الأبرار الاتقياء الاخفياء الذين إذا غابوا لم يُتَقَدَّوا، وإن حضروا لم يُدْعَوْا ولم يُقَرَّبَوْا، قلوبهم مصابيح الهدى، يخرجون من كل غبراء مظلمة». رواه ابن ماجه، والبيهقي في «شعب الإيمان». [٥٣٢٨]

٥٣٢٩ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن العبد إذا صلى في العلانية فأحسن، وصلى في السر فأحسن؛ قال الله تعالى: هذا عبيد حقاً». رواه ابن ماجه. [٥٣٢٩]

٥٣٣٠ - * وعن معاذ بن جبل، أن النبي ﷺ قال: «يكون في آخر الزمان أقوام، إخوان العلانية، أعداء السرية». فقيل: يا رسول الله! وكيف يكون ذلك؟ قال: «ذلك برغبة بعضهم إلى بعض، ورهبة بعضهم من بعض». [٥٣٣٠]

٥٣٣١ - * وعن شداد بن أوس، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من صلى يرائي فقد أشرك، ومن صام يرائي فقد أشرك، ومن تصدق يرائي فقد أشرك». رواهما أحمد. [٥٣٣١]

كانوا حاضرين لم يدعوا إلى مادية، وإن حضروها لم يقربوا، وتركوا في [صف] * النعال. وهذا تفصيل ما ورد: «رب أشعث أغبر لا يؤبه له».

وقوله: «يخرجون من كل غبراء مظلمة» كناية عن حقارة مساكنهم وأنها مظلمة مغبرة لفقدان أداة ما يتنور به ويتنظف به. وطابق في القريتين بين النور والظلمة كما طابق المعري في قوله:

مراسمتها أمست لنور مراسيا لما تظلم الأبيات إلا من الظلم.

الحديث الثالث والرابع عن معاذ رضى الله عنه: قوله: «أعداء السرية» و«في» مقدرة فيها وفي قريتها. الجوهرى: السر مايكتم والسريرة مثله.

الحديث الخامس والسادس عن شداد رضى الله عنه قوله: «شهرة من شهوته» كالأكمل

[٥٣٢٨] ضيف انظر ضعيف الجامع ٢٠٢٨ من حديث معاذ.

[٥٣٢٩] ضيف انظر ضعيف الجامع ١٤٩٨.

[٥٣٣٠] المسند (٢٣٥/٥).

[٥٣٣١] المسند (١٢٦/٤).

* في ط: (وصف)، والتصويب من (ك).

٥٣٣٢ - * وعنه ، أنه بكى ، فقليل له : ما يبكيك ؟ قال : شيء سمعتُ من رسول الله ﷺ يقول ، فذكرته ، فأبكاني ، سمعت رسول الله ﷺ يقول : «تَخَوُّفُ عَلَى أَمْتِي الشُّرْكُ وَالشَّهْوَةُ الْخَفِيَّةُ» قال : قلت : يا رسول الله ! أتشرك أمتك من بعدك ؟ قال : «نعم ؛ أَمَا إِنَّهُمْ لَا يَعْبُدُونَ شَمْسًا ، وَلَا قَمَرًا ، وَلَا حَجَرًا ، وَلَا وَثَنًا ، وَلَكِنْ يَرَاوُونَ بِأَعْمَالِهِمْ . وَالشَّهْوَةُ الْخَفِيَّةُ أَنْ يَصْبَحَ أَحَدُهُمْ صَائِمًا ، فَتَعْرِضَ لَهُ شَهْوَةٌ مِنْ شَهَوَاتِهِ فَيَتْرَكَ صَوْمَهُ» . رواه البيهقي في «شعب الإيمان» . [٥٣٣٢]

٥٣٣٣ - * وعن أبي سعيد الخدري ، قال : خرجَ علينا رسولُ الله ﷺ ونحنُ نتذاكرُ المسيحَ الدَّجَالَ ، فقال : «أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِمَا هُوَ أَخَوْفُ عَلَيْكُمْ عِنْدِي مِنَ الْمَسِيحِ الدَّجَالِ ؟» فقلنا : بلى يا رسولَ الله ! قال : «الشُّرْكُ الْخَفِيُّ» ، أَنْ يَقُومَ الرَّجُلُ فَيُصَلِّيَ ، فَيَزِيدَ صَلَاتَهُ لِمَا يَرَى مِنْ نَظَرِ رَجُلٍ» . رواه ابن ماجه . [٥٣٣٣]

٥٣٣٤ - * وعن محمود بن لبيد ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قال : «إِنَّ أَخَوْفَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ الشُّرْكُ الْأَصْغَرُ» . قالوا : يا رسولَ الله ! وما الشُّرْكُ الْأَصْغَرُ ؟ قال : «الرِّيَاءُ» . رواه أحمد . وزاد البيهقي في «شعب الإيمان» : «يَقُولُ اللَّهُ لَهُمْ يَوْمَ يَجَازِي الْعِبَادَ بِأَعْمَالِهِمْ : اذْهَبُوا إِلَى الَّذِينَ كُنْتُمْ تَرَاءُونَ فِي الدُّنْيَا ، فَانظُرُوا هَلْ تَجِدُونَ عِنْدَهُمْ جِزَاءً وَخَيْرًا؟» . [٥٣٣٤]

والجماع وغيرهما ، يعنى إذا كان الرجل فى طاعة من [طاعات] * الله تعالى ، فتعرض له شهوة من شهوات نفسه ، رجح جانب النفس على جانب الله تعالى فيتبع هوى نفسه ، فيؤديه ذلك إلى الهلاك والردى ، «فأما من طغى . وآثر الحياة الدنيا . فإن الجحيم هى المأوى» (١) . سعى خفيا لحفاه هلاكه أو مشاكله لقوله : «الشرك» ؛ لأن المراد منه الشرك الخفى بدلالة ما ذكر فى الحديث الأتى .

الحديث السابع عن أبى سعيد رضى الله عنه قوله : «ألا أخبركم» «ألا» ليست للتنبيه ، بل هى لا النافية ، دخلت عليها همزة الاستفهام .

[٥٣٣٢] ضعيف : انظر ضعيف ابن ماجه ٩٢١ و(ضعيف الجامع ١٣٧٨) .

[٥٣٣٣] حسن : انظر صحيح ابن ماجه ٤٢٠٤ .

[٥٣٣٤] صحيح : انظر صحيح الجامع بنحوه ١٥٥٥ .

(١) التارعات : ٣٧-٣٩ .

* فى (ط) : (طاعة) ، وما أثبتناه من (ك) .

٥٣٣٥ - * وعن أبي سعيد الخدري : قال : قال رسول الله ﷺ : «لو أن رجلاً عملَ عملاً في صخرةٍ لا بابَ لها ولا كوةَ، خرَجَ عمله إلى النَّاسِ كائناً ماكانَ». [٥٣٣٥]

٥٣٣٦ - * وعن عثمان بن عفَّان، قال : قال رسول الله ﷺ : «مَن كانت له سريرةٌ صالحةٌ أو سيئةٌ؛ أظهرَ اللهُ منها رداءً يُعرفُ به». [٥٣٣٦]

٥٣٣٧ - * وعن عمرَ بن الخطاب، عن النبي ﷺ، قال : «إنما أخافُ على هذه الأمةِ كلَّ منافقٍ يتكلَّمُ بالحكمةِ ويعملُ بالجورِ». روى البيهقي الأحاديث الثلاثة في «شعب الإيمان». [٥٣٣٧]

٥٣٣٨ - * وعن المهاجر بن حبيب، قال : قال رسول الله ﷺ : «قال الله تعالى : إني لستُ كلُّ كلامٍ الحكيمِ أتقبَّلُ، ولكنِّي أتقبِّلُ همَّهُ وهواه، فإن كانَ همُّ وهواهُ في طاعتي جعلتُ صمته حمداً لي ووقاراً وإن لم يتكلَّمْ». رواه الدارمي. [٥٣٣٨]

(٦) باب البكاء والخوف

الفصل الأول

٥٣٣٩ - * عن أبي هريرة ، قال : قال أبو القاسم ﷺ : «والذي نفسُ بيده لو تعلمونَ ما أعلمُ لبكىتم كثيراً ولضحكتكم قليلاً». رواه البخاري.

الحديث الثامن إلى الثاني عشر عن عمر رضى الله عنه : قوله : «كل منافق» يجوز أن يكون منصوباً، أى أخاف على هذه الأمة شر كل منافق، ويجوز أن يكون مجروراً بدلا من قوله : «هذه الأمة» أى أخاف عليهم من النفاق.

باب البكاء والخوف

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه : قوله : «لو تعلمون ما أعلم» أى عقاب الله للعصاة وشدة المناقشة يوم الحساب للمعناة، وكشف السرائر وخبث النيات.

[٥٣٣٥] شعب الإيمان (٦٩٤٠) وفي إسناده دراج عن أبي الهيثم قال الحافظ: صدوق، في حديثه عن أبي الهيثم ضعف. وانظر «التقريب».

[٥٣٣٦] شعب الإيمان ٦٩٤٢ وفي إسناده حفص بن سليمان الأسدي القاري صاحب عاصم. قال الحافظ: متروك الحديث مع إمامته في القراءة وانظر «التقريب».

[٥٣٣٧] شعب الإيمان ١٧٧٧ [٥٣٣٨] قال الشيخ : وإسناده ضعيف.

٥٣٤٠ - * وعن أمّ العلاء الأنصاريّة، قالت: قال رسولُ الله ﷺ: «والله لا أدرى، والله لا أدرى، وأنا رسولُ الله، ما يُفعل بي ولا بكم». رواه البخارى.

٥٣٤١ - * وعن جابر، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «عُرِضَتْ عَلَى النَّارِ، فَرَأَيْتُ فِيهَا امْرَأَةً مِنْ بَنَى إِسْرَائِيلَ تُعَذِّبُ فِي هَرَّةٍ لَهَا، رِبَطُهَا فَلَمْ تُطْعَمْهَا وَلَمْ تَدْعَها تَأْكُلْ مِنْ خَشَاشِ الْأَرْضِ حَتَّى مَاتَتْ جَوْعاً، وَرَأَيْتُ عَمْرُو بْنَ عَامِرِ الْخَزَاعِيَّ يَجْرُ قُصْبَهُ فِي النَّارِ، وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ سَيَّبَ السَّوَابِ». رواه مسلم.

قال الشيخ أبو حامد: هذا الحديث من الأسرار التي أودعها قلب الأمين الصادق محمد ﷺ، [ولايجوز] إفتاء السّر؛ فإن صدور الأحرار قبور الأسرار بل كان يذكر ذلك لهم حتى يبكوا ولا يضحكوا؛ فإن البكاء ثمرة شجرة حياة القلب الحي بذكر الله واستشعار عظمته وهيبته وجلاله، والضحك نتيجة القلب الغافل عن ذلك. فبالحقيقة حث الخلق على طلب القلب الحي والتعوذ من القلب الغافل. انتهى كلامه. وقوله: «لبيكتم» جواب القسم الساد مسدّ جواب «لو».

الحديث الثاني عن أمّ العلاء: قوله: «لا أدرى، وأنا رسول الله» فيه وجوه:

أحدها: أن هذا القول منه حين قالت امرأة لعثمان بن مظعون - لما توفي - : هنيئاً لك الجنة؛ رجراً لها على سوء الأدب بالحكم على الغيب، ونظيره قوله لعائشة رضي الله عنها حين سمعها تقول: طوبى لهذا، عصفور من عصافير الجنة: أو غير ذلك يا عائشة.

وثانيها: أن يكون هذا منسوخاً بقوله تعالى: ﴿لِيُغْفَرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ (١) كما ذكره ابن عباس في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَدْرِى مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾ (٢).

وثالثها: أن يكون نفيًا للدراية المفصلة دون المجملة.

ورابعها: أن يكون مخصوصاً بالأمور الدنيوية من غير النظر إلى سبب ورود الحديث.

«تو»: لايجوز حمل هذا الحديث وما ورد في معناه على أن النبي ﷺ كان متردداً في عاقبة أمره، غير متيقن بماله عند الله من الحسن؛ لما ورد عنه من الأحاديث الصحاح التي ينقطع العذر دونها بخلاف ذلك، وإنى يحمل على ذلك؟ وهو المخبر عن الله تعالى أنه يبلغه المقام المحمود، وأنه أكرم الخلاق على الله تعالى، وأنه أول شافع وأول مشفع.

الحديث الثالث عن جابر رضي الله عنه قوله: «من خشاش الأرض» «نه»: أي هوامها

(١) القتح: ٢.

(٢) الأحقاف: ٩.

* في الأصل: (لايجوز) يدون وإو، وإثبات الوار اقتضاه السياق.

٥٣٤٢ - * وعن زينب بنت جحش، أن رسول الله ﷺ دخل عليها يوماً فزعاً يقول: «لا إله إلا الله»، ويل للرب من شرٍ قد اقترَب، فُتِحَ اليوم من رَدَم يأجوجَ وماجوجَ مثلُ هذه، وحلَّق بأصبعيه الإبهامَ والتي تليها. قالت زينب: فقلت: يارسول الله! أفنهلكُ وفينا الصالحون؟ قال: «نعم، إذا كثرَ الخَبَثُ». متفق عليه.

٥٣٤٣ - * وعن أبي عامر، أو أبي مالك الأشعري، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «ليكوننَّ من أمتي أقوامٌ يستحلُّونَ الخنزَ والحريِرَ والخمرَ والمعاذَ، ولينزلنَّ أقوامٌ إلى جنبِ عِلَمٍ يروحُ عليهم بسارحةٍ لهم، ياتهم رجلٌ لحاجة فيقولون: ارجع

وحشراتها. قوله: «عمرو بن عامر» «تو»: هو أول من سن عبادة الأصنام بمكة، وحمل أهلها بالتقرب إليها بتسيب السوابب، وهو أن يترك الدابة فتسيب حيث شاءت فلا ترد عن حوض ولا علف، ولا يتعرض لها بركوب ولا حمل، وكانوا يسيبون العبيد أيضاً بأن يعتقدوهم، ولا يكون للمعتق ولاء، ولا على المعتق حجر في ماله، فيضعه حيث شاء. [ويقال له: إنه سائبة]*. والقصب - بالضم - المعى، ولعله كوشف من سائر ما كان يعاقب به في النار. «يجر قصبه في النار» لأنه استخرج من باطنه بدعة جر بها: [الجريرة]* إلى قومه. والله أعلم.

الحديث الرابع عن زينب رضى الله عنها: قوله: «من ردم يأجوج» «نه»: يقال ردمت الثلمة ردماً إذا شددتها والاسم والمصدر فيه سواء. وأراد بالخبت الفسق والفجور. «حسن»: هو مصدر خبت يخبت خبثاً.

الحديث الخامس عن أبي عامر رضى الله عنه: قوله: «من أمتي» كذا هو في نسخ البخاري، وقد وقع في المصابيح «في أمتي» و«المعاذ»: الملاهي. والمعاذ: اللاعب بها. و«العلم»، الجبل. والسارح والسارحة والسرَح سواء: الماشية، وشرح المال إذا أطلقه يرعى، وشرح بنفسه والمال سارح. قوله: «يستحلون الحر» «تو»: الحر يتخفيف الراء الفرج. وقد صحف هذا اللفظ في كتاب المصابيح، وكذلك صحفه بعض الرواة من أصحاب الحديث فحسبوه الخنز بالخاء والزاي المنقوطين، والخنز لم يحرم حتى يستحل، ولقد وجدت من الناس من اغتر بخط من كان يعرف بعلم الحديث وحفظه، وقد كان قيده بالخاء والزاي المنقوطين حتى ثبت له أنه صحف، أو اتبع رواية بعض من لم يعلم.

وقال في قوله: «يروح عليهم بسارحة» سقط منه فاعل «يروح» فالتبس المعنى على من لم يعلم به، وإنما الصواب: يروح عليهم رجل يسارحة لهم، كذلك رواه مسلم في كتابه. وإنما السهو من المؤلف؛ لأننا وجدنا النسخ سائرهما على ذلك. وقال أيضاً في قوله: «ويضع العلم» سقط عنه كلمة وهي «عليهم».

* في (ك): «ويقول له: إنك سائبة».

** في (ط): (الجرير)، وما أثبتاه من ك.

إِلَيْنَا غَدًا ، فَيُبْتِهُمُ اللَّهُ ، وَيَضَعُ الْعِلْمَ ، وَيَمْسُخُ آخَرِينَ قَرْدَةً وَخَنَازِيرَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . رواه البخارى . وفى بعض نسخ « المصابيح » : « الحر » بالحاء والراء المهملتين ، وهو تصحيح ، وإنما هو بالحاء والزاي المعجمتين ، نص عليه الحميدى وابن الأثير فى

أقول : أما قوله : أولا قد صحف . . إلخ . فجوابه ما ذكره الحميدى فى الجمع بين الصحيحين فى هذا الحديث بعد ما روى : « يستحلون الخبز » بالحاء والزاي المعجمتين . قال : والذى ذكره أبو إسحاق الحربى فى باب الحاء والراء ليس من هذا فى شئ ، إنما هو حديث آخر عن أبى ثعلبة عن النبى ﷺ قال « أول دينكم نبوة ورحمة ، ثم ملك ورحمة وخيرة ، ثم ملك عض يستحل فيه الحر والحريم » ، يريد استحلال الحرام من الفروج . وهذا لا يتفق مع الذى أخرجه البخارى . وكذلك أخرجه أبو داود فى السنن فى كتاب اللباس فى باب الخبز ولباسه ، وإنما ذكرنا ذلك لأن من الناس من يتوهم فى ذلك شيئا فيناه . وحديث أبى ثعلبة ليس من شرط الصحيح ، تم كلامه . وقريب منه ما ذكره صاحب النهاية فى باب الحاء والراء المهملتين .

وأما قوله ثانيا : والخبز لم يحرم حتى يستحل . . . فجوابه ما ذكره ابن الأثير فى النهاية فى حديث على : « أنه نهى عن ركوب الخبز والجلوس عليه » : الخبز المعروف أولا أى فى الزمان الأول ثياب تسج من صوف وإبريسم وهى مباحة ، وقد لبسها الصحابة والتابعون ، فيكون النهى عنها لأجل التشبه بالعجم ورئى المترفين . وإن أريد بالخبز النوع الآخر ، وهو المعروف الآن فهو حرام ؛ لأن جميعه معمول من الإبريسم ، وعليه يحمل الحديث الآخر يعنى هذا الحديث : « يستحلون الخبز والحريم » . تم كلامه .

فإن قيل : كيف يعطف الحرير على الخبز والأول مكروه والثانى حرام على المعنى الأول ، وعلى الثانى يلزم عطف الشئ على نفسه أو كيف يحرم وإنه لم يكن مصطلحا حيثئذ ؟ والجواب عن الأول أنه ﷺ ذهب إلى التغليب إرادة التغليظ . والجواب عن الثانى أنه عطف بيان كقول الحماسى :

الكاعب الحسناء ترف ——— ل فى الدمقس وفى الحرير

فإن الدمقس هو الحرير وإنه إخبار عن الغيب وكان معجزة .

وأما قوله ثالثا : سقط منه فاعل « يروح » فالتبس المعنى ، فجوابه أنه ما التبس منه بل رواه البخارى كما فى المصابيح ، ولكن الحميدى والخطابى وصاحب جامع الأصول ذكروا « تروح » عليهم سارحة » بالتاء المقيدة بالنقطتين ، ويرفع « سارحة » على الفاعلية فوجب أن يقال : إن الباء رائدة فى الفاعل لتتفق الروايتان ويستقيم المعنى ، ويستدل بهذه الرواية على أن الباء تزداد فى الفاعل كما استدل بقول امرئ القيس :

هذا الحديث. وفي كتاب «الحميدى» عن البخارى، وكذا فى «شرحه» للخطائى :
«تروح عليهم سارحة لهم يأتهم لحاجة».

الأهل إتاهوا والحوادث جمة بأن امرأ القيس بن نملك* يقرأ

وأما نسبته إلى «مسلم» وأنه رواه فى كتابه كذا فهو سهو منه؛ لأننى ما وجدت الحديث فى كتاب مسلم. فكيف؟ وقد أوردته الحميدى فى أفراد البخارى فحسب، وصاحب جامع الأصول رواه عن البخارى وأبى داود.

وأما قوله رابعا، وقد سقط منه كلمة «عليهم» فأنى ما وجدت فى الأصول هذه الكلمة ثابتة فإن قلت: كيف يكون نزول بعضهم إلى جنب علم، ورواح سارحتهم عليهم، ودفعهم [ذا]** الحاجة بالمطل والتسويق، سببا لهذا العذاب الأليم والنكال الهائل؟. قلت: إنهم لما بالغوا فى الشح والمنع بولغ فى العذاب، وبيان ذلك أن فى إيثار ذكر العلم على الجبل إيدانا بأن المكان مخصص مرعى ومقصد لذوى الحاجات، فيلزم منه أن يكونوا ذوى ثروة وموتلا للملهوفين. فكما دل خصوصية المكان على ذلك المعنى دل خصوصية الزمان فى قوله: «يروح عليهم سارحتهم» وتعديته بـ «على» المنبهة بالاستعلاء على أن ثروتهم حيثلذ أوفر وأظهر، وإن احتياج الواردين أشد؛ لأنهم أحوج [ما يكون]* حيثلذ.

وفى قولهم: «[ارجع إلينا غدا] إدماج لمعنى الكذب، وخلف الموعد واستهزاء بالطالب. فإذا ن يستأهلون أن يعذبوا بكل نكال، وإنما قلنا: إن العلم يدل على الشهرة والمقصد قول الخنساء فى مدح أخيها:

كأنه علم فى رأسه نار

نهبت به على أن أخاها مشهور معروف فى ملجأ المهوفين، ومأمن للمضطرين؛ فإن رواح السارحة دل على وفور الثروة وظهورها كقوله تعالى: ﴿ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون﴾^(١).

قال صاحب الكشف: فإن قلت: لم قدمت الإراحة على التسريح؟ قلت: لأن الجمال فى الإراحة أظهر إذا أقبلت ملاء البطون حافلة الضروع ثم أوت إلى الحظائر [ولمجانته]▲. «خط»: فيه بيان أن المسخ قد يكون فى هذه الأمة، وكذلك الخسف كما كانا فى سائر الأمم، خلاف قول من زعم أن ذلك لا يكون، إنما مسخها بقلوبها.

(١) النحل: ٦.

* كذا فى (ط) وغير واضحة فى «ك»، ولعلها «ملك» سماء، (مالك) نطقا.

هكذا فى (ط)، وغير موجودة فى (ك).

** فى (ط): (ذى)، والتصويب من «ك»، إذ هى من باب إعمال المصدر النصب فى المفعول.

• فى (ط): (ما يكونون)، وما أثبتاه من (ك).

٥٣٤٤ - * وعن ابنِ عمرَ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إذا أنزلَ اللهُ بقومٍ عذابًا أصابَ العذابُ من كانَ فيهم، ثمَّ بعثوا على أعمالهم». متفق عليه.

٥٣٤٥ - * وعن جابرٍ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «يبعثُ كلُّ عبدٍ على ما ماتَ عليه». رواه مسلم.

الفصل الثاني

٥٣٤٦ - * عن أبي هريرةَ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «ما رأيتُ مثلَ النارِ نامَ هاربها، ولا مثلَ الجنةِ نامَ طالبها». رواه الترمذى. [٥٣٤٦]

٥٣٤٧ - * وعن أبي ذرٍّ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إني أرى ما لا ترونَ، وأسمع ما لا تسمعونَ، أطلتِ السماءُ وحقَّ لها أن تفتقَ، والذي نفسى بيده ما فيها موضعُ

الحديث السادس والسابع عن ابن عمر رضى الله عنه: قوله: «من كان فيهم» «مظ»: يعنى إذا أذنب بعض القوم نزل العذاب بجميع من كان فى القوم، سواء فيه المذنب وغيره بشؤمه، ولكنهم مجزيون يوم القيامة على حسب أعمالهم، إن خيراً فخير، وإن شراً فشر.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «مثل النار» «مظ»: يعنى النار شديدة والخافزون منها [نائمة غافلة]*، وليس هذا طريق الهارب، بل طريقه أن يهرب من المعاصى إلى الطاعات. أقول: «مثل» هاهنا كما فى قول [العبرى]**:

مثل الأمير يحمل على الأدهم والأشهب

جواباً عن قوله: لأحملنك على الأدهم، أى مثل الجنة [الصافية]* فى نعيمها الصافية عن الكدورات وخلودها المنزه عن الفناء والزوال، وفيه معنى التعجب، أى ما أعجب حال هذه الجنة الموصوفة بهذه الصفات، وحال طالبها الغافل عنها، هذا إذا لم يكن «رأيت» من أفعال القلوب، وأما إذا كان منها فقلوه «نام هاربها» يكون مفعولاً ثانياً له.

الحديث الثانى عن أبى ذر رضى الله عنه: قوله: «أطلت السماء» «نه»: الأطلط صوت الاقتباب وأطلط الإبل أصواتها وحينئذ، أى إن كثرة ما فيها من الملائكة قد أثقلها حتى أطلت، وهذا مثل وإذنان بكثرة الملائكة، وإن لم يكن ثمة أطلط وإنما هو كلام تقريب أريد به تقرير

[٥٣٤٦] حسن انظر صحيح الجامع ٥٦٢٢.

* كذا فى الأصل.

** كذا فى ط، وفى (ك): (القبرى).

• زيادة من (ك).

أربعة أصابع إلا وملك واضع جبهته ساجد لله، والله لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا، ولبكيتم كثيرا، وماتلذذتم بالنساء على الفُرُشَات، ولَخَرَجْتُمْ إِلَى الصُّعَدَاتِ تجارون إلى الله. قال أبو ذر: ياليتني كنت شجرة تُعَصَّدُ. رواه أحمد، والترمذي، وابن ماجه. [٥٣٤٧]

٥٣٤٨ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ خَافَ أَدْلَجَ، وَمَنْ أَدْلَجَ بَلَغَ الْمَنْزَلَ. أَلَا إِنَّ سِلْعَةَ اللَّهِ غَالِيَةٌ، أَلَا إِنَّ سِلْعَةَ اللَّهِ الْحَيَّةُ» رواه الترمذي. [٥٣٤٨]

عظمة الله تعالى. و«الصعدات» الطرق وهي جمع صعد، وصعد جمع صعيد. وقيل: هي جمع صعدة كظلمة، وهي فناء باب الدار وممر الناس بين يديه انتهى كلامه. قوله: «أربع» بغيرهاء في جامع الترمذي وابن ماجه، ومع الهاء في شرح السنة وبعض نسخ المصابيح. والإصبع تذكر وتؤنث. وقوله: «موضع أربعة أصابع» فاعل للظرف المعتمد على حرف النفي، والمذكور بعد «إلا» حال منه، أي وفيه ملك.

«تر» المعنى لخرجتم من منازلكم إلى الجبنة متضرعين إلى الله تعالى، ومن حال المحزون أن يضيق به المنزل، فيطلب الفضاء الخالي ليث الشكوى، وقوله: قال أبو ذر: ليتني كنت شجرة تعصد، أي تقطع، هو من قول أبي ذر، ليس في كتاب أحد ممن نقل هو عن كتابه «قال أبو ذر» بل أدرج في الحديث. ومنهم من قال: قيل: هو من قول أبي ذر، وقد علموا أنه بكلام أبي ذر أشبه. والنبى ﷺ أعلم بالله من أن يتمنى عليه حالا هي أوضع مما هو فيه ثم إنها مما لا تكون.

أقول: في جامع الترمذي وجامع الأصول هكذا «تجارون إلى الله، لوددت أنى شجرة تعصد» وفي رواية: إن أبا ذر قال: لوددت أنى شجرة تعصد. ويروى عن أبي ذر موقوفا وفي سنن ابن ماجه كما في المتن ونسخ المصابيح: قال أبو ذر: ياليتني...! إلخ ولليبحث فيه مجال.

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «مَنْ خَافَ أَدْلَجَ» قيل: من خاف من هجوم العدو عليه وقت السحر، يسير في الليل ويبلغ المأمن. هذا مثل ضربه النبى ﷺ لسالك الآخرة؛ فإن الشيطان على طريقه والنفس وأمانيه الكاذبة أعوانه؛ فإن تيقظ في سيره وأخلص النية في عمله أمن من الشيطان وكيد، ومن قطع الطريق بأعوانه ثم أرشد إلى أن سلوك طريق

[٥٣٤٧] حسن انظر صحيح الجامع ٢٤٤٩

[٥٣٤٨] صحيح انظر صحيح الجامع ٦٢٢٢

٥٣٤٩ - * وعن أنس، عن النبي ﷺ قال: «يَقُولُ اللَّهُ جَلَّ ذِكْرُهُ: أَخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ ذَكَرْنِي يَوْمًا أَوْ خَافَنِي فِي مَقَامٍ». رواه الترمذى ، والبيهقى فى «كتاب البعث والنشور». [٥٣٤٩]

٥٣٥٠ - * وعن عائشة ، قالت: سألتُ رسولَ الله ﷺ عن هذه الآية: «وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ» (١) أَهْمُ الَّذِينَ يَشْرِبُونَ الْخَمْرَ وَيَسْرِقُونَ؟ قال: «لا، يابِتَ الصَّدِيقُ! ولكنهم الذين يصومون ويصلون ويتصدقون، وهم يخافون أن لا يُقبلَ منهم، أولئك الذين يسارعون فى الخيرات». رواه الترمذى، وابن ماجه. [٥٣٥٠]

الآخرة صعب وتحصيل الآخرة متعسر لا يحصل بأدنى سعى، فقال: «ألا إن سلعة الله غالية» أى رقيقة القدر وسلعة الله الجنة العالية الباقية، ثمنها الاعمال الخالصة الباقية التى أشار إليها بقوله سبحانه: «وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمْلًا» (١).

الحديث الرابع عن أنس رضى الله عنه: قوله: «من ذكرنى يومًا» أراد الذكر بالإخلاص وهو توحيد الله تعالى عن إخلاص القلب وصدق النية، وإلا فجميع الكفار يذكرونه باللسان دون القلب يدل عليه قوله ﷺ: «من قال: لا إله إلا الله خالصا من قلبه دخل الجنة» والمراد بالخوف كف الجوارح عن المعاصى وتقيدها بالطاعات، وإلا فهو حديث نفس وحركة خاطر، لا يستحق أن يسمى خوفا، وذلك عند مشاهدة سبب هائل، فإذا غاب ذلك السبب عن الحس رجع القلب إلى الغفلة. قال الفضيل: إذا قيل لك: هل تخاف الله؟ فاسكت؛ فإنك إذا قلت: «لا» كفرت، وإذا قلت: «نعم» كذبت، أشار به إلى الخوف الذى هو كف الجوارح عن المعاصى.

الحديث الخامس عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «يؤتون ما آتوا» (٢) هكذا هو فى نسخ المصابيح وهو القراءة المشهورة، ومعناه يعطون ما أعطوا. وسؤال عائشة رضى الله عنها: «أهم الذين يشربون الخمر... إلخ». لا يطابقها، وقراءة رسول الله ﷺ: «يؤتون ما آتوا» بغير مد أى يفعلون ما فعلوا، وسؤالها مطابق لهذه القراءة، وهكذا هو فى تفسير الزجاج والكشاف.

الحديث السادس عن أبى بن كعب رضى الله عنه: قوله: «يا أيها الناس!» أراد به النائمى

[٥٣٤٩] انظر شعب الإيمان ٧٤٠

[٥٣٥٠] قال الشيخ قبل بن هادى الوادعى: هذا الحديث رجاله رجال الصحيح، وهو منقطع، ففى تهذيب التهذيب فى ترجمة عبد الرحمن بن سعيد: روى عن عائشة ولم يدرکہا. وانظر (أحاديث معلقة ظاهرها الصحة ح ٣٧٥).

(١) الكهف: ٤٦.

(٢) المؤمنون: ٦٠.

٥٣٥١ - * وعن أبي بن كعب، قال: كان النبي ﷺ إذا ذهب ثلثا الليل قام فقال: «يا أيها الناس! اذكروا الله، اذكروا الله، جاءت الرّاجفة، تتبعها الرّادفة، جاء الموت بما فيه، جاء الموت بما فيه». رواه الترمذى. [٥٣٥١]

٥٣٥٢ - * وعن أبي سعيد، قال: خرج النبي ﷺ لصلاة فرأى الناس كأنهم يكتشرون قال: «أما: إنكم لو أكثرتم ذكر هاذم اللذات لشغلكم عما أرى [الموت]*، فأكثروا ذكر هاذم اللذات، الموت، فإنه لم يأت على القبر يوم إلا تكلم فيقول: أنا بيت الغربة، وأنا بيت الوحدة، وأنا بيت التراب، وأنا بيت الدود، وإذا دفن العبد المؤمن قال له القبر: مرحباً وأهلاً، أما إن كنت لأحب من يمشى على ظهري إلى، فإذا وليت اليوم وصرت إلى فسترى صنيعى بك». قال: «فيتسع له مدّ بصره، ويفتح له باب إلى الجنة، وإذا دفن العبد الفاجر أو الكافر قال له القبر: لا مرحباً ولا أهلاً،

من أصحابه الغافلين عن ذكر الله ينههم عن النوم ليشتغلوا بذكر الله تعالى والتهجد. وأراد به «الراجفة» النفخة الأولى التي يموت منها جميع الخلق، والراجفة صيحة عظيمة فيها تردد واضطراب كالرعد إذا [تمخض]*. * . وأراد بالرادفة الثانية ردت النفخة الأولى. أنلهم ﷺ باقتراب الساعة؛ لثلا يغفلوا عن استعدادها.

الحديث السابع عن أبي سعيد رضى الله عنه: قوله: «يكتشرون» «تو»: أى يضحكون والمشهور فى اللغة الكشر يقال: كشر الرجل إذا افتر فكشف عن أسنانه، وكشر البعير عن نابه أى كشف عنها. قوله: «الموت» بيان لقوله: «هازم اللذات» للتصريح بقوله فيما بعده «هازم اللذات، الموت».

وقوله: «عما أرى» عما أراكم فيه من الاكتشار والضحك. وقوله: «إلا تكلم» أى بلسان الحال كما تقول: الحال ناطقة بكذا. وقوله: «أما إن كنت» إن فيه مخسفة من الثقلية، واللام فارقة، وفى «إذ» معنى التعليل. «وليترك» من التولية مجهولاً، «وليترك» من الولاية معلوماً.

قوله: «العبد الفاجر أو الكافر» «أو» لشك الراوى. والمعنى بـ «الفاجر» الكافر لوقوعه فى مقابلة قوله: «العبد المؤمن» ونظيره قوله تعالى: ﴿أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا﴾ (١). قوله: «من حفر النار» كذا فى جامع الترمذى وجامع الاصول وأكثر نسخ المصابيح، وفى

[٥٣٥١] حسن: صحيح الترمذى [٢٥٨٧] مختصراً.

(١) السجدة: ١٨.

* بالرفع بتقدير: هو الموت، ويجوز الجر بدل من هاذم، والنصب بإضمار: اعنى. مستفاد من تعليق الشيخ ناصر على المشكاة.

** فى الأصل: (تمخض) ولا يستقيم معها السياق، والصواب ما أثبتناه إن شاء الله..

أَمَا إِنْ كُنْتَ لَا بُغْضَ مَنْ يَمْشِي عَلَى ظَهْرِي إِلَى ، فَإِذَا وَلَيْتَكَ الْيَوْمَ وَصِرْتَ إِلَى فَسْتَرَى صَنِيعِي بِكَ» قَالَ : «فِيَاثِمَ عَلَيْهِ حَتَّى يَخْتَلِفَ * أَضْلَاعُهُ». قَالَ : وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِأَصَابِعِهِ ، فَأَدْخَلَ بَعْضَهَا فِي جُوفِ بَعْضٍ . قَالَ : «وَيُقَيِّضُ لَهُ سَبْعُونَ تَنِيًّا لَوْ أَنَّ وَاحِدًا مِنْهَا نَفَخَ فِي الْأَرْضِ مَا أَثْبِتَ شَيْئًا مَا بَقِيََتِ الدُّنْيَا ، فَيَنْهَسُهُ وَيَخْدِشُهُ حَتَّى يُقْضَى بِهِ إِلَى الْحِسَابِ». قَالَ : وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : «إِنَّمَا الْقَبْرُ رَوْضَةٌ مِنْ رِيَاضِ الْجَنَّةِ ، أَوْ حُفْرَةٌ مِنْ حُفْرِ النَّارِ». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ . [٥٣٥٢]

٥٣٥٣ - * وَعَنْ أَبِي جَحِيفَةَ ، قَالَ : قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَدْ شُبِّتَ . قَالَ : «شَيْتَنِي سُورَةُ هُودٍ وَأَخَوَاتُهَا». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ . [٥٣٥٣]

٥٣٥٤ - * وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ ، قَالَ : قَالَ أَبُو بَكْرٍ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! قَدْ شُبِّتَ . قَالَ : «شَيْتَنِي (هُودٌ) وَالْوَاقِعَةُ) وَالْمُرْسَلَاتِ) وَ(عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ) وَإِذَا الشَّمْسُ كُورَتْ)». رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ . [٥٣٥٤]

وَذَكَرَ حَدِيثَ أَبِي هُرَيْرَةَ : «لَا يُلْجُ النَّارُ» فِي «كِتَابِ الْجِهَادِ».

بَعْضُهَا «التِّرْيَانُ» بِالْجَمْعِ .

الحديث الثامن والثاسع عن ابن عباس رضي الله عنهما : قوله : «شَيْتَنِي هُودٌ» «تُر» : يريد أن اهتمامي بما فيها من أهوال يوم القيامة ، والمثلات النوازل بالأمم الماضية أخذ مني ما أخذه حتى شُبِّتَ قَبْلَ أَوَانِ الْمَشِيبِ خَوْفًا عَلَى أَمْتِي . «حَسَّ» : عَنْ بَعْضِهِمْ قَالَ : رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي النَّوْمِ ، فَقُلْتُ لَهُ : رَوَى عَنْكَ أَنَّكَ قُلْتَ : «شَيْتَنِي سُورَةُ هُودٍ» فَقَالَ : نَعَمْ ! قُلْتَ : وَبَيَّتُ آيَةً؟ قَالَ : قَوْلُهُ : «فَاسْتَقِمَّ كَمَا أَمَرْتُ» (١) ، قَالَ الْإِمَامُ فَخْرُ الدِّينِ : وَذَلِكَ لِأَنَّ اسْتِقَامَةَ عَلَى الطَّرِيقِ الْمُسْتَقِيمِ مِنْ غَيْرِ مِيلٍ إِلَى طَرَفِي الْإِفْرَاطِ وَالتَّفْرِيطِ ، فِي الْإِعْتِقَادَاتِ ، وَالْأَعْمَالِ الظَّاهِرَةِ وَالبَاطِنَةِ عَسِيرٌ جَدًّا ، وَقَدْ سَبَقَ تَحْقِيقُهُ فِي أَوَّلِ الْكِتَابِ .

[٥٣٥٢] ضَعِيفٌ أَنْظَرَ ضَعِيفُ الْجَامِعِ ١٣٧٩

[٥٣٥٣] ضَعِيفٌ أَنْظَرَ الْجَامِعُ بِنَعْوِهِ ٣٤١٩

[٥٣٥٤] أَنْظَرَ صَحِيحُ التِّرْمِذِيِّ ٢٧٢٧

وَأَمَّا ذَكَرَ حَدِيثَ أَبِي هُرَيْرَةَ (لَا يُلْجُ النَّارُ) فَلَمْ يَذْكُرْهَا فِي الْحَدِيثِ وَإِنْ كَانَ هَذَا الْحَدِيثُ ١٣٣٣

(١) هُودٌ : ١١٢ .

* فِي مَخْطُوطَةِ الْحَاكِمِ : (تَخْتَلِفُ) .

الفصل الثالث

٥٣٥٥ - * عن أنس، قال: إنكم لتعملون أعمالاً هي أدقُّ في أعينكم من الشعر، كنّا نعدّها على عهد رسول الله ﷺ من المويقات. يعنى المهلكات. رواه البخارى.

٥٣٥٦ - * وعن عائشة ، أنّ رسول الله ﷺ قال: «يا عائشة! إياكِ ومحقراتِ الذنوب ، فإنّ لها من الله طالباً». رواه ابن ماجه، والدارمى، والبيهقى فى «شعب الإيمان». [٥٣٥٦]

٥٣٥٧ - * وعن أبى بردة بن أبى موسى، قال: قال لى عبدالله بن عمر: هل تدرى ما قال أبى لأبيك؟ قال: قلت: لا . قال: فإن أبى قال لأبيك: يا أبا موسى! هل يسرك أن إسلامنا مع رسول الله ﷺ وهجرتنا معه وجهادنا معه وعملنا كله معه برد لنا؟ وأن كلَّ عملٍ عملناه بعده نجونا منه كفافاً، رأساً برأس؟ فقال أبوك لأبى: لا والله، قد جاهدنا بعد رسول الله ﷺ وصلينا وصمنا وعملنا خيراً كثيراً، وأسلم على أيدينا بشرٌ كثير وإنّا لنرجو ذلك. قال أبى: ولكنى أنا، والذى نفسُ عمرَ بيده لوددتُ أن ذلك برّد لنا، وأن كلَّ شيءٍ عملناه بعده نجوتُ منه كفافاً رأساً برأس. فقلتُ: إن أباك والله كان خيراً من أبى. رواه البخارى.

الفصل الثالث

الحديث الاول عن أنس رضى الله عنه: قوله: «هى أدق في أعينكم» عبارة عن تدقيق النظر فى العمل وإمعانه فيه، أى تعملون أعمالاً وتحسبون أنكم تحسنون صنعا، وليس كذلك فى الحقيقة.

الحديث الثانى عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «من الله طالباً» هو من باب التجريد ، كقول القائل:

وفى الرحمن للضعفاء كاف

الحديث الثالث عن أبى بردة رضى الله عنه: قوله: «برد لنا» يقال: برد لنا هذا الأمر إذا ثبت ودام. «نه»: فى الحديث: «الصوم فى الشتاء الغنمة الباردة» أى لاتعب فيه ولا مشقة وكل محبوب عندهم بارد وقيل: معناه الغنمة الثابتة المستقرة من قولهم: برد على فلان حق أى

٥٣٥٨ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «أمرني ربي بتسع: خشية الله في السر والعلانية. وكلمة العدل في الغضب والرضى، والقصد في الفقر والغنى، وأن أصل من قطعني، وأعطى من حرمني، وأعفوا عمن ظلمني، وأن يكون صمتي ذكراً، ونطفي ذكراً، ونظري عبدة، وأمر بالعرف» وقيل: «بالمعروف». رواه رزين.

٥٣٥٩ - * وعن عبد الله بن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما من عبد مؤمن يخرج من عينيه دموعٌ وإن كانَ مثلَ رأسِ الذباب من خشية الله، ثمَّ يصيبُ شيئاً من حرٍّ وجهه إلاَّ حرَّمه الله على النار». رواه ابن ماجه. [٥٣٥٩]

مثبت. انتهى كلامه. وهو خبر قوله: «أن إسلامنا» والجملة فاعل «هل يسرك» وقوله «كفافاً» نصب على الحال من الضمير المجزوء، أي نجونا منه في حالة كونه لا يفضل علينا شيء منه، أو من الفاعل أي مكفوفاً عنا شره. وقوله: «لوددت» خبر «لكني» مع اللام، وهو ضعيف. ويجوز أن يكون «لوددت» جواب القسم والقسمية خبر «لكني» على التأويل.

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «أمرني ربي بتسع» ذكر تسعا وأتى بعشر فالوجه أن يحمل العاشر وهو الأمر بالمعروف على أنه مجمل عقب التفصيل؛ لأن المعروف هو اسم جامع لكل ماعرف من طاعة الله والتقرب إليه والإحسان إلى الناس، وكل مانذب إليه الشرع ونهى عنه من المحسنات والمقبحات، كانه قيل: أمرني ربي بأن أتصف بهذه الصفات وأمر غيري بالانصاف بها. فالواوأت كلها عطف على المفرد. وفي قوله: «وأمر بالعرف» عطف المجموع من حيث المعنى على المجموع بحسب اللفظ ونحوه في التفرقة بين الواوأتين قوله تعالى: ﴿وما يستوى الأعمى والبصير ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا

الحور﴾^(١).

الحديث الخامس عن عبد الله: قوله: «حر وجهه» ما أقبل عليك وبذا لك منه، وحر كل أرض ودار، وسطها وأطبيها.

[٥٣٥٩] ضعيف الجامع ٥١٩٩

(١) فاطر: ١٩: ٢١.

(٧) باب تغيير الناس الفصل الأول

٥٣٦٠ - * عن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّمَا النَّاسُ كَالْإِبِلِ الْمَاءَةِ، لَا تَكَادُ تَجِدُ فِيهَا رَاحِلَةً». متفق عليه.

٥٣٦١ - * وعن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَتَتَّبِعُنَّ سُنَنَ مَنْ قَبْلَكُمْ، شَبْرًا بِشِيرٍ، وَفِرَاعًا بِفِرَاعٍ، حَتَّىٰ لَوْ دَخَلُوا جُحْرَ ضَبٍّ تَبَعْتُمُوهُمْ». قيل: يارسول الله! اليهود والنصارى؟ قال: «فَمَنْ؟». متفق عليه.

باب تغيير الناس

الفصل الأول

الحديث الأول عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «كَالْإِبِلِ الْمَاءَةِ» اللام فيها للجنس «نو»: الرواية فيه على النعت «كإبل مائة» بغير ألف ولام فيهما، والمعنى أنك لا تكاد تجد في مائة إبل راحلة تصلح للركوب، فإنما [يصلح]* للركوب ما كان وطيا سهل القيادة، وكذلك لا تجد في مائة من الناس من يصلح للصحة ويعاون صاحبه ويلين له جانبه.

أقول: على القول الأول تجد فيها «راحلة» صفة لـ «الإبل» والتشبيه مركب تمثيلي، والوجه منتزع من عدة أمور متوهمة. وعلى الثانى هو الوجه للتشبيه وبيان لما شبه الناس بالإبل والتشبيه مفرد.

«مظ»: معناه: أن الناس فى أحكام الدين سواء لافضل فيها لشريف على مشروف. ولا لرفيع منهم على وضيع، كالأبل المائة لا يكون فيها راحلة.

الحديث الثانى عن أبى سعيد رضى الله عنه: قوله «سنن من قبلكم» السنن جمع سنة وهى الطريقة حسنة كانت أو سيئة. والمراد بها هاهنا طريقة أهل الأهواء والبدع التى ابتدعوها من تلقاء أنفسهم بعد أنبيائهم، من [تغيير]* دينهم وتحريف كتابهم كما أتى على بنى إسرائيل حذو النعل بالنعل. وقوله: «شبرا بشبر» حال مثل «يدك بيد». قوله: «اليهود والنصارى» [أى]: أئمتنى من نتبعهم* اليهود والنصارى؟ فأجاب: «فمن؟» أى إن لم أردهم فمن سواهم؟.

* فى ط: (الصلح)، والتصويب من (ك).

** فى ط: (تغير)، وما أثبتاه من (ك).

• فى ط: (أى المعنى بمن يتبعهم)، وما أثبتاه من ك.

٥٣٦٢ - * وعن مرداس الأسلمي، قال: قال رسول الله ﷺ: «يذهب الصالحون، الأول فالأول، وتبقى حفالة كحفالة الشعير أو التمر، لا ياليهم الله بالة». رواه البخاري.

الفصل الثاني

٥٣٦٣ - * عن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا مشيت أمتي المبطيياء وخدمتهم أبناء الملوك أبناء فارس والروم، سلط الله شرارها على خيارها». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب. [٥٣٦٣]

٥٣٦٤ - * وعن حذيفة أن النبي ﷺ قال: «لا تقوم الساعة حتى تقتلوا إمامكم، وتجتلدوا بأسيا فكم، ويرث دنياكم شراركم». رواه الترمذي. [٥٣٦٤]

الحديث الثالث عن مرداس : قوله: «الأول فالأول» الفاء للتعقيب، ولا بد من تقدير، أي الأول منهم فالأول من الباقيين منهم، هكذا حتى ينتهي إلى الحفالة، مثله الأفضل فالأفضل . و«الأول» بدل من «الصالحون» . قوله: «حفالة» «قضى»: الحفالة رذالة الشيء وكذا «الحفالة»، والفاء والثاء يتعاقبان كثيرا. «لا ياليهم الله» أي لا يرفع لهم قدرا ولا يقيم لهم وزنا وأصل باله بالية مثل عافاه الله عافية فحذفوا الياء منها تخفيفا كما حذفوا [من] «لم أبل» يقال ما باليته وما باليت به أي لم أكثرث به انتهى كلامه، والتذكير في حفالة تنكير للتحقير* .

الفصل الثاني

الحديث الأول عن ابن عمر رضى الله عنه: قوله: «المبطيياء» «فا»: هي ممدودة ومقصورة بمعنى التمطى، وهو التبختر ومد اليدين، وأصل [التمطى]* * تمطط تفعل من المبط، وهو المد، وهى من المصغرات التى لم يستعمل بها مكبر، نحو كميب وكميت وكالمريطاء وهى ما بين الصدر إلى العانة. «قضى»: وقياس [بمكبرها]* ممدودة مطياء بورن طرمساء، ومقصورة مطيا بورن هرندي على أن أصلها مططا على فعلا، فأبدلت الطاء الثالثة ياء .

وهذا الحديث من دلائل نبوته؛ لأنه ﷺ أخبر عن الغيب، ووافق الواقع خبره؛ فإنهم لما فتحوا بلاد فارس والروم وأخذوا أموالهم وتجملاتهم وسبوا أولادهم فاستخدموهم، سلط الله قتلة عثمان رضى الله عنه عليه حتى قتلوه، ثم سلط بنى أمية على بنى هاشم ففعلوا ما فعلوا .

الحديث الثانى عن حذيفة رضى الله عنه: قوله: «وتجتلدوا» أى تتضاربوا. «نه»: فى

[٥٣٦٣] صحيح الجامع ٨٠١

[٥٣٦٤] سنن ابن ماجه ٤٠٤٣، ٤٠٩٤.

* سقط من (ط)، وتم إثباته من (ك).

** فى (ك): (تمطى).

• فى (ك): (مكبرها).

٥٣٦٥- * وعنه: قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى يكون أسعد الناس بالدنيا كعُ بنُ كُعب». رواه الترمذي، والبيهقي في «دلائل النبوة». [٥٣٦٥]

٥٣٦٦ - * وعن محمد بن كعب القرظي، قال: حَدَّثَنِي مِنْ سَمْعِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ، قَالَ: إِنَّا لَجُلُوسٌ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فِي الْمَسْجِدِ، فَاطْلَع عَلَيْنَا مُصْعَبُ بْنُ عَمِيرٍ، مَا عَلَيْهِ إِلَّا بَرْدَةٌ لَهُ مَرْقُوعَةٌ بَفَرْوٍ، فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَكِيًّا لِلَّذِي كَانَ فِيهِ مِنَ النِّعْمَةِ وَالَّذِي هُوَ فِيهِ الْيَوْمَ، ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَيْفَ بِكُمْ إِذَا غَدَا أَحَدُكُمْ فِي حُلَّةٍ، وَرَاحَ فِي حُلَّةٍ وَوُضِعَتْ بَيْنَ يَدَيْهِ صَحْفَةٌ. وَرَفَعْتَ أُخْرَى، وَسَرْتَمَ بِيَوْتِكُمْ كَمَا تَسْتَرُّ الْكُمْبُ؟». فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! نَحْنُ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مِنَّا الْيَوْمَ، نَتَفَرَّغُ لِلْعِبَادَةِ، وَنُكْفَى الْمَوْتَةَ. قَالَ: «لَا»، أَنْتُمْ الْيَوْمَ خَيْرٌ مِنْكُمْ يَوْمَئِذٍ. رواه الترمذي. [٥٣٦٦]

٥٣٦٧ - * وعن أنسٍ، قال قال رسول الله ﷺ «يأتي على الناس زمانٌ، الصَّابِرُ

الحديث: «فَنظَرُ إِلَى مَجْتَلِدِ الْقَوْمِ فَقَالَ: الْآنَ حُمِيَ الْوَطِيسُ» أَي إِلَى مَوْضِعِ الْجِلَادِ وَهُوَ الضَّرْبُ بِالسَّيْفِ فِي الْقِتَالِ، يُقَالُ: جَلَدْتَهُ بِالسَّيْفِ وَالسُّوْطِ وَنَحْوِهِ إِذَا ضَرَبْتَهُ بِهِ.

الحديث الثالث عن حذيفة رضى الله عنه: قوله: «لُكِعَ بِنُ لُكِعٍ» «تَو»: اللُّكْعُ الْعَبْدُ، وَقَدْ يَكْنَى بِهِ عَنْ الْحَقِّ، وَيُوصَفُ بِهِ اللَّثِيمُ، وَيَقُولُونَ لِلْعَبْدِ: لُكِعٌ؛ لِمَا فِيهِ مِنَ الذَّلَّةِ، وَلِلْجَحْشِ لُكِعٌ، لِمَا فِيهِ مِنَ الْخَفَةِ، وَلِلصَّبِيِّ لِمَا فِيهِ مِنَ الضَّعْفِ، وَيُقَالُ أَيْضًا لِلذَّلِيلِ الَّذِي تَكُونُ نَفْسُهُ نَفْسَ الْعَبِيدِ، وَأُرِيدَ بِهِ هَاهُنَا الَّذِي لَا يَعْرِفُ لَهُ أَصْلٌ وَلَا يَحْمَدُ لَهُ خَلْقٌ.

أقول: وهو غير منصرف للمعدل والصفة. «فأ»: هو معدول عن اللُّكْعِ يُقَالُ: لُكِعَ لُكْعًا فَهُوَ اللَّكْعُ. وَأَصْلُهُ أَنْ يَكُونَ فِي النَّدَاءِ لَفْسٌ وَعِلَرُ [وهو اللَّثِيمُ]*.

الحديث الرابع عن محمد بن كعب: قوله: «مصعب بن عمير» هو من أغنياء قريش. هاجر إلى النبي ﷺ وترك النعمة بمكة، وهو من كبار الصحابة من أصحاب الصفة الساكنين في مسجد قباء. وقوله «لا، أنتم اليوم خير» أى ليس الأمر كما تظنون بل أنتم اليوم خير؛ لأن الفقير الذي له كفاف خير من الغني؛ لأن الغني يشتغل. بديناه، ولم يكن له فراغ للعبادة من كثرة اشتغاله بتحصيل المال.

الحديث الخامس عن أنس رضى الله عنه: قوله: «كالباقض على الجمر» خير «الصابر»،

[٥٣٦٥] صحيح الترمذي ١٧٩٩.

[٥٣٦٦] ضيف الجامع: (٤٢٩٨).

* زيادة من «ط» ليست في «ك».

فيهم على دينه كالقاضي على الجمر» رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ غريبٌ
إسناداً. [٥٣٦٧]

٥٣٦٨ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كان أمراؤكم
خياركم، وأغنياؤكم سمحاءكم، وأموركم شورى بينكم؛ فظهر الأرض خيرٌ لكم
من بطنها. وإذا كان أمراؤكم شراركم، وأغنياؤكم بخلاءكم، وأموركم إلى
نساءكم؛ فبطن الأرض خيرٌ لكم من ظهرها». رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ
غريب [٥٣٦٩].

٥٣٦٩ - * وعن ثوبان، قال: قال رسول الله ﷺ: «يوشك الأمم أن تداعى
عليكم كما تداعى الأكلة إلى قصعتها». فقال قائل: ومن قلة نحن يومئذ؟ قال: «بل
أنتم يومئذ كثير، ولكنكم غثاء كغثاء السيل، ولينزعنَّ الله من صدور عدوكم المهابة
منكم، وليقذفنَّ في قلوبكم الوهن». قال قائل: يارسول الله! وما الوهن؟ قال:
«حب الدنيا وكراهية الموت». رواه أبو داود، والبيهقي في «دلائل النبوة». [٥٣٦٩]

والجملة صفة* لـ «زمان» والراجع محذوف أي الصابر فيه، أي كما لا يقدر القابض على الجمر
أن لا يصبر لاحتراق يده، كذلك المتدين يومئذ لا يقدر على ثباته على دينه لغلبة العصاة
والمعاصي، وانتشار الفتن وضعف الإيمان.

الحديث السادس عن أبي هريرة رضي الله عنه قوله: «وأمرؤكم شورى» هو مصدر بمعنى
التشاور، أي ذو شورى، معناه يشاور بعضهم بعضاً فيما عن لهم من الرأي، لا يستبد أحد
منهم في رأيه؛ فإن المشاورة من سنة رسول الله ﷺ، والاستبداد من شيمة الشيطان.

الحديث السابع عن ثوبان رضي الله عنه: قوله: «أن تداعى عليكم». «تو»: يريد أن فرق
الكفر وأمم الضلالة يوشك أن تداعى عليكم بعضهم بعضاً، ليقاتلوكم ويكسروا شوكتكم
ويغلبوا على ما ملكتموه من الديار والأموال، كما أن الفئة الأكلة تداعى بعضهم بعضاً إلى
قصعتهم التي يتناولونها من غير ما بأس ولا مانع، فيأكلونها عفوا صفوا. فيستفروا ما في
صحفتكم من غير ما تعب يتألهم أو ضرر يلحقهم أو بأس يمنهم.

[٥٣٦٧] صحيح الترمذي ١٨٤٤

[٥٣٦٨] ضعيف الجامع: (٧٤٦).

[٥٣٦٩] صحيح الجامع بنحوه ٨١٨٣.

* في «ك»: «والجملة خبر لزمان» وما في «طه» أولى.

الفصل الثالث

٥٣٧ - * عن ابن عباس، قال: «ما ظهر الغلول في قومٍ إلا ألقى الله في قلوبهم الرعبَ، ولا فشا الزنا في قومٍ إلا كثُرَ فيهم الموت، ولا نقصَ قومٌ المكيالَ والميزانَ إلا قُطِعَ عنهم الرزق، ولا حكم قومٌ بغير حقٍ إلا فشا فيهم الدم، ولا اختر قومٌ بالعهد إلا سُلِّطَ عليهم العدوُّ». رواه مالك. [٥٣٧٠]

والرواية في «الأكلة» بالمد على نعت «الفتة» أو الجماعة أو نحو ذلك، كذا روي لنا عن أبي داود، وهذا الحديث من أفرادهِ. والغناء بالضم والمد وبالتشديد أيضاً، ما يحمله السيل من القماش شبههم بذلك لقلة عنايتهم ودناءة قدرهم وخفة أحلامهم. وقول القائل: «وما الوهن؟» سؤال عن نوع الوهن، أو كأنه أراد من أى وجه يكون ذلك الوهن؟ فقال: «حب الدنيا» يريد أن حب البقاء في الدنيا وكراهية الموت يدعوهم إلى إعطاء الدنية في الدين واحتمال الدل عن العدو، نسأل الله العافية فقد ابتلينا به وكأنا نحن المعنيون بذلك. قوله: «ومن قلة» خبر مبتدأ محذوف. «ونحن يومئذ» مبتدأ وخبر صفة لها، أى ذلك التداعي لأجل قلة نحن عليها يومئذ.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «إلا ألقى الله في قلوبهم الرعب» رتب إلقاء الرعب على الوصف المناسب، وهو الغلول على الكناية التلويحية؛ فإن إلقاء الرعب مشعر بظفر العدو عليهم، وهو مشعر بأن تكون أموالهم غنيمة للعدو، فيلزم منه أن يكون ماله فينا للأعداء. ورتب كثرة الموت على فشو الزنا وكثرتها؛ وذلك أن النكاح إنما شرع لغرض التوالد والتناسل، والزنا يفضي إلى قطعهما، فلما سعى الزاني في إبطال ذلك الغرض الصحيح بفعله، جوزى بإبطال ذاته بضمها الغرض الصحيح. فالموت على هذا عبارة عن قطع التوالد والتناسل.

وقريب منه ما قال صاحب الكشاف في قوله تعالى: ﴿فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُعَدِّلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ (١) وهو هذا. فإن قلت كيف يقل عيال من تسرى وفي السراي نحو ما في المهاجر؟ قلت ليس كذلك؛ لأن الغرض بالتزوج التوالد والتناسل بخلاف التسري؛ ولذلك جاز العزل عن السراي بغير إذنهن، فكان التسري مظنة لقلة الولد بالإضافة إلى التزوج، كتزوج الواحدة بالإضافة إلى تزوج الأربع.

[٥٣٧٠] رواه مالك في «الموطأ» (١٦/٢).

(١) النساء: ٣.

(٨) باب الإنذار والتحذير

الفصل الأول

٥٣٧١- * عن عياض بن حمار المجاشعي، أن رسول الله ﷺ قال ذات يوم في خطبته: «إلا إن ربي أمرني أن أعلمكم ما جهلتم مما علمني يومي هذا: كل مال نحلته عبداً حلالاً، وإنني خلقت عبادي حنفاءً كلهم، وإنهم اتهم الشياطين، فاجتالهم عن دينهم، وحرمت عليهم ما أحللت لهم، وأمرتهم أن يشركوا بي ما لم أنزل به سلطاناً، وإن

وقوله: «إلا فشا فيهم الدم» وذلك لأن حكم من حكم بغير حق فقد ظلم، ومن ظلم فقد أفسد. ومن أفسد، فقد أفضى به الأمر إلى أن يهلك الحرث والنسل، والله لا يحب الفساد. «نه»: والخثر الغدر، يقال خثر خثر فهو خاتر، وخثار للمبالغة.

[باب الإنذار والتحذير]*

الفصل الأول

الحديث الأول عن عياض: قوله: «كل مال نحلته» «قضى»: هو حكاية ما علمه الله تعالى وأوحى إليه في يومه ذا، أو المعنى ما أعطيت عبداً من مال فهو حلال له، ليس لأحد أن يحرم عليه، ويمنعه عن التصرف فيه تصرف الملاك في أملاكهم. وليس لقاتل أن يقول: هذا يقتضي أن لا يكون الحرام رزقاً؛ لأن كل رزق ساقه الله تعالى إلى عبد فقد نحلته وأعطاه، وكل ما نحلته وأعطاه فهو حلال، فيكون كل رزق رزقه الله إياه فهو حلال، وذلك يستلزم أن يكون كل ما ليس بحلال ليس برزق؛ لأننا نقول: الرزق أعم من الإعطاء؛ لأن الإعطاء يتضمن التملك.

ولذلك قال الفقهاء: لو قال الرجل لامرأته: إن أعطيتني ألفاً فانت طالق، فأعطته بانت، ودخل الألف في ملكه، ولا كذلك الرزق. «وإنني خلقت عبادي حنفاء»، أى مستعدين لقبول الحق، والحنف عن الضلال مبشرين عن الشرك والمعاصي، وهو فى معنى قوله: «كل مولود يولد على الفطرة»^(١) «فاجتالهم عن دينهم»، أى جالت الشياطين بهم وساقتهن إليها، افتعال من الجولان.

«ما لم أنزل به سلطاناً» مفعول «يشركوا» يريد به الأصنام وسائر ما عبد من دون الله، أى أمرتهم بالإشراك بالله عبادة ما لم يأمر الله بعبادته، ولم ينصب دليلاً على استحقاقه للمعبادة. ثم «نظر إلى أهل الأرض» أى رآهم ووجدهم متفقين على الشرك منهمكين في الضلالة، إلا بقايا من اليهود والنصارى، تبرءوا عن الشرك وعضوا على التوحيد والدين الحق. «فمقتهم» أى أبغضهم لسوء اعتقادهم وخبث صنيعهم.

(١) انظر صحيح الجامع ٤٥٥٩، الصحيحة ٤٠٢.

* كلنا فى «ط» وفى «ك» «باب ذكر الإنذار».

اللهَ نَظَرَ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ فَمَقَّتَهُمْ، عَرَبَهُمْ وَعَجَمَهُمْ إِلَّا بَقَايَا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، وَقَالَ: إِنَّمَا بَعَثْتُكَ لَا بَتْلِيكَ وَأَبْتَلِيَّ بِكَ، وَأَنْزَلْتُ عَلَيْكَ كِتَابًا لَا يَغْسِلُهُ الْمَاءُ، تَقْرُوهُ نَائِمًا وَيَقْظَانِ، وَإِنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ أَحْرِقَ قَرِيشًا، فَقُلْتُ: [يَا] رَبُّ! إِذَا يَثْلَغُوا رَأْسِي، فَيَدْعُوهُ خَبِيزَةً، قَالَ: اسْتَخْرِجْهُمْ كَمَا أَخْرَجُوكَ وَاغْزُهمْ نُغْزِكَ، وَأَنْفِقْ فَسَنَنْفِقُ عَلَيْكَ. وَابْعَثْ جَيْشًا نَبِعثُ خَمْسَةً مِثْلَهُ، وَقَاتِلْ بِمَنْ أَطَاعَكَ مِنْ عَصَاكَ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٣٧٢- * وعن ابن عباس، قال: لما نزلت ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾^(١)، صعدَ النبي ﷺ الصفا فجعل ينادي: «يَا بَنِي فِهْر! يَا بَنِي عَدِي! لِبَطُونِ قَرِيشٍ حَتَّى اجْتَمَعُوا

وقوله: «لَا بَتْلِيكَ وَأَبْتَلِيَّ بِكَ» أي لا امتحنك وأمتحن الناس بك. «وأنزلت عليك كتابا لا يغسله الماء»، أي كتابا محفوظا في القلوب لا يضمحل بغسل القراطيس، أو كتابا مستمرا متداولًا بين الناس ما دامت السموات والأرض، لا ينسخ ولا ينسى بالكلية. وعبر عن إبطال حكمه وترك قراءته والإعراض عنه بغسل أوراقه بالماء على سبيل الاستعارة، أو كتابا واضحا آياته بيّنا معجزاته لا يبطله جور جائر ولا تدحضه شبهة مناظر، فمثل الإبطال معنى بالإبطال صورة. وقيل: كفى به عن غزارة معناه وكثرة جدواه من قولهم: مال فلان لا تغنيه الماء والنار. «تقرؤه نائما ويقظان» أي يصير لك ملكة بحيث يحضر في ذهنك وتلتفت إليه نفسك في أغلب الأحوال، فلا تغفل عنه نائما ويقظان، وقد يقال للقادر على الشيء الماهر به: هو يفعله نائما. «وإن الله أمرني أن أحرق قريشا» أي أهلهم قريشا» يريد به كفارهم. «إذا يثلغوا رأسي» أي يشدخوه فيتركوه بالشدخ مصفحا كخبيزة.

«ونغزك»: من أغزته إذا جهزته للغزو وهيأت له أسبابه. «نبعث خمسة مثله» أي نبعث من الملائكة خمسة أمثال تعينهم كما فعل يوم بدر. والله أعلم.

أقول: قوله: «ما لم أنزل به سلطانا» أي لا أنزال سلطان ولا شريك على أسلوب قوله:

على لأحب لا يهتدى بمناره ولا يرى الضب بها ينحجر

أي لا منار ولا اعتداء به وقوله: أي لا ضب ولا انحجار نفيًا للأصل والفرع.

الحديث الثاني عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «لبطون قريش» واللام فيه بيان، كما في قوله تعالى: ﴿لَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَتِمَّ الرِّضَاعَةَ﴾^(١) كأنه قيل: لمن؟ قيل: «لبطون قريش».

فقال: «أرايتكم لو أخبرتكم أنّ خيلاً بالوادي تريد أن تغير عليكم أكنتم مصدّفي؟» قالوا: نعم؛ ما جربنا عليك إلا صدقاً. قال «فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد». فقال أبو لهب: تباً لك سائر اليوم؛ ألهذا جمعتنا؟! فتزلت (تَبَّتْ يدا أبي لهب وتب)^(١) متفق عليه. وفي رواية: نادى: «يا بني عبد مناف! إنما مثلي ومثلكم كمثـل رجلٍ رأى العدوَّ فانطلق يربأ أهله، فخشى أن يسبقوه، فجعل يهتف: يا صباحاه!».

وقوله: «أرايتكم» أى أخبروني، الضمير المتصل المرفوع من الخطاب العام، والضمير الثاني لا محل له فهو كالبيان للأول؛ لأن الأول بمنزلة الجنس الشائع فى المخاطبين، فيستوي فيه التانيث والتذكير والإفراد والجمع، فإذا أريد بيانه بأحدى هذه الأنواع يَبَيَّنْ به، فأتى فى الحديث بعلامة الجمع بياناً للمراد. وضمن «جرب» معنى الإلقاء*، وعده «بعلى» أى ما ألقينا عليك قولاً مجريين لك، هل تكذب فيه أم لا؟ فما سمعنا منك إلا صدقاً. وقوله: «بين يدي» ظرف لقوله: «نذير» وهو بمعنى قدام؛ لأن كل من يكون قدام أحد يكون بين الجهتين السابقتين ليمينه وشماله، وفيه تمثيل، مثل إنذاره القوم بعذاب الله تعالى النازل على القوم بنذير قوم يتقدم جيش العدو فينذرهم.

«قضى»: التَّب والتَّبَاب والخسران والهلاك، ونصبه بعامل مضمر، و«سائر اليوم» يريد جميع الأيام. «تو»: من ذهب فى «سائر» إلى البقية فإنه غير مصيب؛ لأن الحرف من السير لا من السور، وفى أمثالهم فى اليأس من الحاجة. أسائر اليوم وقد زال الظهور. أقول: وفيه نظر لأنه قال صاحب النهاية: - السائر الممهوز الباقي-. والناس يستعملونه فى معنى الجمع وليس بصحيح، وقد تكررت هذه اللفظة فى الحديث، كأنها تعنى باقى الشيء، ويدل على تصحيح ما فى النهاية ما فى أساس البلاغة؛ فإنه أورده فى باب السين مع الهمز قائلاً أسار الشارب فى الإناء سوراً وسورة أى بقية.

وفى المثل: سائر اليوم وقد زال الظهور. انتهى كلامه. فعلى هذا المراد بقوله: «سائر اليوم» بقية الأيام المستقبلية. «نه»: «ربأ أهله» أى يحفظهم من عدوهم، والإسم الريبة وهو العين. والطليلة الذى ينظر للقوم ثلثا يدهمهم عدو، ولا يكون إلا على جبل أو شرف ينظر منه، وارتبأت الجبل إذا صعدته.

أقول: أسلوب الحديث يسمى فى علم البديع بالمذهب الكلامي**؛ لأنه ﷺ استنطقهم أولاً بما أقروا به أنه صادق، فلما اعترفوا ألزمهم بقوله: «فإني نذير لكم» إلخ، أى إذا اعترفتم بصدقي فاتبعوا لما أقول لكم.

(١) المسد: ١.

* فى «له» «الإتياء» وما أتيته من «ك».

** هو أن يورد البليغ حجة على مايلّح عليه على طريقة المتكلمين.

٥٣٧٣- * وعن أبي هريرة، قال: لما نزلت (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) (١) دعا النبي ﷺ قريشاً، فاجتمعوا، فعمَّ وخَصَّ، فقال: «يا بني كعب بن لؤي! أنقذوا أنفسكم من النار. يا بني مرة بن كعب! أنقذوا أنفسكم من النار. يا بني عبد شمس! أنقذوا أنفسكم من النار. يا بني عبد مناف! أنقذوا أنفسكم من النار. يا بني هاشم! أنقذوا أنفسكم من النار. يا بني عبد المطلب! أنقذوا أنفسكم من النار. يا فاطمة! أنقذوا أنفسكم من النار؛ فإنني لا أملك لكم من الله شيئاً، غير أن لكم رحماً سابغاً ببلالها» رواه مسلم.

وفي المتفق عليه قال: «يا معشر قريش اشتروا أنفسكم، لا أغني عنكم من الله شيئاً. ويا بني عبد مناف! لا أغني عنكم من الله شيئاً. يا عباس بن عبد المطلب! لا أغني عنك من الله شيئاً. ويا صفيّة عمّة رسول الله! لا أغني عنك من الله شيئاً. ويا فاطمة بنت محمد! سليني ما شئت من مالي، لا أغني عنك من الله شيئاً».

الفصل الثاني

٥٣٧٤- * عن أبي موسى، قال: قال رسول الله ﷺ: «أمتي هذه أمة»

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «ببلالها» «نه»: البلال جمع بلل والعرب يطلقون النداء على الصلة كما يطلق اليبس على القطعية؛ لأنهم لما رأوا بعض الأشياء يتصل بالنداء، ويحصل بينهما التجافى والفرق باليبس، استعاروا البلال بمعنى الوصل واليبس بمعنى القطعية، والمعنى أصلكم في الدنيا ولا أغني عنكم من الله شيئاً. وقد مر القول فيه في باب البر والصلة.

[«تو»] قوله: «ما شئت من مالي» [أرى] * أنه ليس من المال المعروف في شيء، إنما عبر به عما يملكه من الأمر وينفذ تصرفه فيه، ولم يثبت عندنا أنه كان ذا مال لاسيما بمكة. ويحتمل أن الكلمتين أعنى «من» و«ما» وقع الفصل فيهما من بعض من لم يحققه من الرواة، فكتبهما منفصلتين.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي موسى رضى الله عنه: قوله: «أمتي هذه» «مظ»: هذا الحديث مشكل

(١) الشعراء: ٢١٤.

** في ط «أى» وما أثبتاه من «ك».

* سقطت من «ط».

مرحومة، ليس عليها عذاب في الآخرة، عذابها في الدنيا: الفتن والزلازل والقتل». رواه أبو داود. [٥٣٧٤]

٥٣٧٥- *، ٥٣٧٦- * وعن أبي عبيدة، ومعاذ بن جبل، عن رسول الله ﷺ قال: «إن هذا الأمر بدأ نبوة ورحمة، ثم يكون خلافة ورحمة، ثم ملكاً عضوضاً، ثم كائن جبرية وعتواً وفساداً في الأرض، يستحلون الحرير والفروج والخمر، يُرزقون على ذلك ويُنصرون، حتى يلقوا الله» رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٥٣٧٥-٥٣٧٦]

لأن مفهومه أن لا يعذب أحد من أمته ﷺ، سواء فيه من ارتكب الكبائر وغيره وقد ورد الأحاديث بتعذيب مرتكبي الكبائر، اللهم إلا أن يؤول بأن المراد بـ«الامة» هنا من اقتدى به ﷺ كما ينبغي ويمتثل بما أمره الله به، وينتهي عما نهاه.

أقول: الحديث وارد في مدح أمته ﷺ واختصاصهم من بين سائر الأمم بعناية الله تعالى ورحمته عليهم، وأنهم إن أصيبوا بمصيبة في الدنيا حتى الشوكة يشاكها، أن الله يكفر بها في الآخرة ذنباً من ذنوبه وليست هذه الخاصية لسائر الأمم ويؤيده ذكر هذه وتعقيها بقوله: «مرحومة»؛ فإنه يدل على مزيد تميزهم بعناية الله ورحمته كما في قول الشاعر:

هذا أبو الصقر فرداً في محاسنه من نسل شيان بين الضال والنمر

والذهاب إلى المثل المفهوم مهجور في مثل هذا المقام. وهذه الرحمة هي المشار إليها بقوله تعالى: «ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون»^(١) إلى قوله: «الذين يتبعون الرسول النبي الأمي» أراد موسى عليه السلام أن يخص هذه الرحمة بأمته، فأجابه تعالى بأنها مختصة بامة النبي الأمي ﷺ، وإن شئت فجرب ذهتك في الآيات لتقف على سر ما ذكرت.

الحديث الثاني عن أبي عبيدة رضى الله عنه: قوله: «إن هذا الأمر» هو ما بعث به رسول الله ﷺ من إصلاح الناس ديناً ودنياً، كما قال ﷺ: «رأس الأمر الإسلام». قوله: «ملك عضوض» «نه»: أى يصيب الرعية فيه عسف وظلم، كأنهم يعضون فيه عضاً، والعضوض من أبنية المبالغة. وقوله: «جبرية» أى قهر وعتو يقال: جبار بين الجبرية والجبروت.

[٥٣٧٤] الصحيحة (٩٥٩) بنحوه

(١) الأعراف: ١٥٦: ١٥٧.

[٥٣٧٥-٥٣٧٦] شعب الإيمان (١٧/٥).

٥٣٧٧- * وعن عائشة، قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ أَوَّلَ مَا يُكْفَأُ - قال زيد بن يحيى الراوي: يعني الإسلام - كما يُكْفَأُ الْإِنَاءُ» يعني الخمر. قيل: فكيف يارسول الله! وقد بين الله فيها ما بين؟ قال: «يَسْمُونَهَا بِغَيْرِ اسْمِهَا فَيَسْتَحِلُّونها». رواه الدرامي. [٥٣٧٧]

الفصل الثالث

٥٣٧٨- * عن النعمان بن بشير، عن حذيفة، قال: قال رسول الله ﷺ: «تكون النبوة فيكم ما شاء الله أن تكون، ثم يرفعها الله تعالى، ثم تكون خلاقاً على منهاج النبوة ما شاء الله أن تكون، ثم يرفعها الله تعالى، ثم تكون ملكاً عاصياً فتكون ما شاء الله أن تكون، ثم يرفعها الله تعالى، ثم تكون ملكاً جبرية، فيكون ما شاء الله أن يكون، ثم يرفعها الله تعالى، ثم تكون خلاقاً على منهاج نبوة» ثم سكت، قال حبيب: فلما قام عمر بن عبد العزيز كتبتُ إليه بهذا الحديث أذكره إياه وقلت: أرجو أن تكون أمير المؤمنين بعد الملك العاص والجبرية، فسرَّ به وأعجبه، يعني عمر بن عبد العزيز رواه أحمد والبيهقي في «دلائل النبوة». [٥٣٧٨].

الحديث الثالث عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «إِنَّ أَوَّلَ مَا يُكْفَأُ» خبر «إِنْ» محذوف، وهو الخمر، والكاف في «كما يكفأ» صفة مصدر محذوف يعني أول ما يكفأ في الإسلام إكفاء مثل إكفاء ما في الإناء الخمر.

«قضى»: «يكفأ» يقلب ويمال: يقال: كفأت القدر إذا قلبتها لينصب عنها ما فيها، والمراد به الشرب هاهنا؛ فإن الشارب يكفأ القدح عند الشرب، وقول الراوي: «يعني الإسلام» يريد به: في الإسلام وسقط عنه. والمعنى: إن أول ما يشرب من المحرمات ويجترأ على شربه في الإسلام، كما يشرب الماء ويجترأ عليه هو الخمر ويؤولون في تحليلها بأن يسموها بغير اسمها كالنبيذ والمثلث.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن النعمان: قوله: «ثم تكون ملكاً عاصياً» «كان» هاهنا ناقصة واسمه ما يدل

[٥٣٧٧] رواه الدرامي في باب ما قيل في السكر برقم (٢١٠٠) ١٥٥/٢، وفيه أبو وهب الكلابي، واسمه عبد الله ابن عبيد، قال عنه الحافظ ابن حجر في «التقريب» (١/٥٣٦): «صديق». [٥٣٧٨] رواه أحمد في المسند (٤/٢٧٣) وانظر السلسلة الصحيحة (٥)

كتاب الفتن

الفصل الأول

٥٣٧٩ - * عن حذيفة، قال: قام فينا رسول الله ﷺ مقامًا، ما ترك شيئًا يكونُ في مقامه ذلك إلى قيام الساعة إلا حدثَ به، حفظَه من حفظه، ونسيه من نسيه، قد علمه أصحابي هؤلاء، وإنه ليكون منه الشيء قد نسيته، فأراه فأذكره، كما يذكر الرجل وجه الرجل إذا غاب عنه، ثم إذا رآه عرفه. متفق عليه.

٥٣٨٠ - * وعنه، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «تُعْرَضُ الفتنُ على القلوبِ كالحصيرِ عودًا عودًا، فأَيُّ قلبٍ أُشْرِبها نكتت فيه نكتة سوداء، وإي قلب

عليه الخلافة، وفي القريتين السابقتين تامة. و«أمير المؤمنين» خبر «أن تكون» وقوله: «بعد الملك» ظرف للخبر على تأويل الحاكم العادل؛ نحوه قوله تعالى: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ﴾ (١) أي معبود فيها.

كتاب الفتن

الفصل الأول

الحديث الأول عن حذيفة: قوله: «وإنه ليكون منه الشيء» أي ليحدث منه الشيء مما نسيته، فإذا عاينته تذكرت مانسيت. وقوله: «مقامًا، إما مصلر يميح أو اسم مكان. والجملة المنفية صفة. وقوله: «مقامه» وضع موضع ضمير الموصوف. وفي مقامه» متعلق بـ «ترك» أي قام مقامًا ما ترك في مقامه ذلك شيئًا يحدث إلى قيام الساعة إلا حدث به.

الحديث الثاني عن حذيفة: قوله: «تعرض الفتن». [«نه»]*: أي توضع عليها وتبسط كما يبسط الحصير، من عرض العود على الإناء والسيف على الفخذين يعرضه إذا وضعه. [«فا»]*: قيل: هو من عرض الجند بين يدي السلطان لإظهارهم واختيار أحوالهم. قوله: «عودا عودًا» «نو»: قد روي بالرفع، كذا نزويه عن كتاب مسلم. وعلى هذا الوجه أورده صاحب المصابيح والتقدير: وهو عود عود. ورواه آخرون بالنصب.

«مح» هذان الحرفان مما اختلف في ضبطه على ثلاثة أوجه: أظهرها وأشهرها: ضم العين والدال المهملة. والثاني: فتح العين والذال المعجمة. ومعنى «تعرض» أنها تلصق برض القلوب أي جانبها كما يلصق الحصير بجنب النائم. ويؤثر فيه شدة التصاقها. ومعنى «عودا

(١)

* في «ك»، «فا».

** في «ك»، «نه».

أنكرها نُكِنَتْ فِيهِ نَكْتةٌ بِيضَاءُ، حَتَّى يَصِيرَ عَلَى قَلْبَيْنِ: أَبْيَضُ بِمِثْلِ الصَّفَاءِ، فَلَا تَضُرُّهُ
فَتَنَةٌ مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ، وَالْآخِرُ أَسْوَدُ مِرْيَادًا كَالْكُوزِ، مَجْنَحِيًّا لَا يَعْرِفُ مَعْرُوفًا
وَلَا يُنْكِرُ مَنْكَرًا إِلَّا مَا أَشْرَبَ مِنْ هَوَاهُ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

عودا: أى يعاد ويكرر شيئًا بعد شيء. قال ابن سراج: ومن رَوَاهُ بِالذَّالِ الْمُعْجَمَةِ فَمَعْنَاهُ سَوَّالِ
الاستعاذة منها، كما يقال: غفرا غفرا، أى نسألك أن تعيذنا من ذلك وأن تغفر لنا.

وقال الخطابي: معناه: يظهر على القلوب، أى يظهر لها فتنة بعد أخرى كما ينسج الحصير
عودًا وعودًا وشطبة بعد أخرى.

قال القاضي عياض: وعلى هذا ترجح رواية ضم العين؛ وذلك أن ناسج الحصير عند
المرب كلما صنع عودًا أخذ آخر ونسجه. فشبه عرض الفتن على القلوب واحدة بعد أخرى
بعرض قضبان الحصير على صانعها واحدًا بعد واحد. «وأشربها» أى دخلت فيه دخولًا تامًا
والزَّمَهَا وحلَّت منه محلَّ الشراب. ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ﴾ (١) أى
حب العجل. «وأنكرها» أى ردها. «قضى»: «حتى يصير» أى جنس الإنسان على قسمين: قسم
ذو قلب أبيض كالصفاء، وقسم ذو قلب أسود مريدًا.

«مظ»: الضمير فى «يصير» إلى تصوير القلوب على نوعين: أحدهما أبيض وثانيهما: أسود.
«تو»: «الصفاء»: الحجارة الصافية الملساء. وأريد به هاهنا النوع الذى صفا بياضه.

وعليه نبه بقوله: «أبيض» وإنما ضرب المثل به؛ لأن الأحجار إذا لم تكن معدنية لم تتغير
بطول الزمان. ولم يدخلها لون آخر. لاسيما النوع الذى ضرب به المثل، فإنه أبداً على البياض
الخالص الذى لا تشوبه كدرة. والريدة لون بين السواد والغبرة. ومنه ظليم أريد وقد أريد أريدًا،
أى تلون وصار على لون الرماد. وإنما وصف القلب بالريدة؛ لأنه أنكر ما يوجد من أنواع
السواد، بخلاف ما تشوبه صفا ويعلوه طراوة من النوع الخالص.

«مع»: قال القاضي عياض: ليس تشبيهه بالصفاء بيانًا لبياضه، لكن صفة أخرى لشدته على
عقد الإيمان وسلامته من الخلل، وأن الفتن لم تلتصق به ولم تؤثر فيه كالصفاء وهو الحجر
الأملى الذى لا يعلق به شيء. وأما قوله: «مريادا» فكذا هو فى روايتنا وأصول بلادنا. وهو
منصوب على الحال.

وذكر القاضي عياض خلافاً فى ضبطه، فإن منهم من ضبطه كما ذكرناه و منهم من رَوَاهُ
«مريثًا» بهمزة مكسورة بعد الباء. وأصله أن لا يهزم. ويكون مريثًا مثل مسودًا ومحمراً لأنه من

٥٣٨١ - * وعنه ، قال : حدثنا رسول الله ﷺ ، حديثين ، رأيتُ أحدهما وأنا أنتظرُ الآخر : حدثنا : «إنَّ الأمانة نزلت في جَذَرِ قلوب الرجال ، ثم علموا من القرآن ثم علموا من السنة» . وحدثنا عن رفعها قال : «ينامُ الرجل النومة فتقبضُ الأمانة من قلبه ، فيَظَلُّ أثرها مثل أثر الوُكْتِ ، ثم ينامُ النومة فتقبضُ ، فيبقى أثرها مثل أثر المجلِّ قلبه» .

أُريدُ إلا على لغة من قال : إحمار بهمة بعد الميم لانتقاء الساكنين . فيقال : إرباد فهو مرئيد ، والذال مشددة على القولين . و أما قوله : «مُجْحَا» فهو بميم مضمومة ثم جيم مفتوحة ، ثم خاء معجمة مكسورة . ومعناه مثالا كذا قاله الهروي . وفسره الراوي في الكتاب بقوله : «منكوسا» أنه المجحى المائل عن الاستقامة والاعتدال ، شبه القلب الذي لا يعبى خيرا بالكور الذي لا يثبت فيه شيء «قوله إلا ما أشرب من هواء» «مظ» يعنى لا يعرف القلب إلا ما قبل من الاعتقادات الفاسدة والشهوات النفسانية أقول : ولعله أراد أنه من باب تأكيد الذم بما يشبه المدح أى ليس فيه حبة خير البينة إلا هذا وهذا ليس بخير ، فيلزم منه أن يكون فيه خير .

الحديث الثالث عن حذيفة رضى الله عنه : قوله : «حديثين» : «مع» الأول : «حدثنا إن الأمانة . .» إلخ . والثاني : «حدثنا عن رفعها» . والجذر بفتح الجيم وكرها لغتان والذال المعجمة فيهما وهو الأصل . وأما الأمانة ، فالظاهر أن المراد بها التكليف الذي كلف الله تعالى به عباده . والعهد الذي أخذهُ عليهم . قال صاحب التحرير : الأمانة فى الحديث هى الأمانة المذكورة فى قوله تعالى : «إنا عرضنا الأمانة على السموات» (١) الآية وهى عين الإيمان . و«الوكت» بفتح الواو وإسكان الكاف ، وبالتاء المثناة من فوق . و«المجل» بإسكان الجيم ، وفتحها لغتان ، المشهور الإسكان . «فا» * الفرق بين الوكت والمجل أن الوكت النقطة فى الشيء من غير لونه يقال : بعمته وكت ، وكت البر إذا بدت فيه نقطة الإرباب . والمجل غلط الجلد من العمل لا غير ويدل عليه قوله : «فتراه متبرا» أى متفخحا وليس فيه شيء . «مع» : قال صاحب التحرير : معنى الحديث أن الأمانة تزول عن القلوب شيئا فشيئا . فإذا زال شيء أول جزء منها زال نورها ، وخلفتها ظلمة كالوكت وهو اعتراض لون مخالف للون الذى قبله . فإذا زال شيء آخر صار كالمجل . وهو أثر محكم لا يكاد يزول إلا بعد مدة وهذه الظلمة فوق التى قبلها . ثم شبه زوال ذلك النور بعد وقوعه فى القلب وخروجه بعد استقراره فيه واعتقاب الظلمة إياه بجمر يدرجه على رجله حتى يؤثر فيها ثم يزول الجمر . ويبقى التفتيط . وإنما ذكر نبط ولم يقل نطقت اعتبارا بالعضو .

أقول لعله إنما حملهم على تفسير الأمانة فى قوله : «إن الأمانة نزلت بالإيمان» لقوله آخرًا :

(١) الأحزاب : ٧٢ .

* سقطت من «ط» .

كجمرٍ دَخَرَجْتُهُ عَلَى رَجْلِكَ، فَنفِطَ، ففراه متبرِّراً، وليس فيه شيء، ويصبحُ الناسُ يتبايعون ولا يكاد أحدٌ يؤدّي الأمانة، فيقال إن في بنى فلان رجلاً أميناً ويقال للرجل ما أعلقه! وما أظرفه! وما أجلده! وما في قلبه مثقالُ حبةٍ من خردلٍ من إيمانٍ. متفق عليه.

٥٣٨٢ - * وعنه، قال: كَانَ النَّاسُ يَسْأَلُونَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْخَيْرِ، وَكُنْتُ أَسْأَلُهُ عَنِ الشَّرِّ مَخَافَةً أَنْ يَدْرِكَنِي، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّا كُنَّا فِي جَاهِلِيَّةٍ وَشَرٍّ، فَجَاءَنَا اللَّهُ بِهَذَا الْخَيْرِ، فَهَلْ بَعْدَ هَذَا الْخَيْرِ مِنْ شَرٍّ؟ قَالَ: «نَعَمْ». قُلْتُ: وَهَلْ بَعْدَ ذَلِكَ الشَّرِّ مِنْ خَيْرٍ؟ قَالَ: «نَعَمْ، وَفِيهِ دَخَنٌ». قُلْتُ: وَمَا دَخْنُهُ؟ قَالَ: «قَوْمٌ

وما في قلبه مثال حبة من خردل من إيمان» فهلا حملوها على حقيقتها لقوله: «ويصبح الناس يتبايعون ولا يكاد أحد يؤدّي الأمانة» فيكون وضع الإيمان آخرًا موضعها تفخيماً لشأنها وحثاً على أدائها. قال ﷺ: «لأدين لمن لا أمانة له» و«ثم» في قوله: «ثم ينام النومة» للتراخي في الرتبة. وهي تقتضيه «ثم» في قوله «ثم علموا من القرآن ثم علموا من السنة» كما أن علم القرآن والسنة يزيد أصل الأمانة في القلوب ويربيها. كذلك ينقص استمرار رفع الأمانة وقبضها من أثرها؛ فإن أثر المجل المشبه بالنفاطة التي ليس فيها شيء أبلغ في الخلو من أثر الوكت. وفيه تشبيهان مفردان شبهت حالهما مجموعة بحالة جمر أثر في عضو. ثم نفط وارتفع. وإنما شبه أولاً أثر الأمانة أولاً بأثر الوكت ثم ثانياً بأثر المجل. ثم شبههما بالجمرة المدحرجة على الرجل تقييحا لحالهما وتهجينا لتستغفر عنها النفس وتعافهما؛ فإن الأمانة والخيانة ضدان. فإذا ارتفع أحدهما تعاقبت الأخرى.

الحديث الرابع عن حذيفة رضى الله عنه قوله: «عن الشر» أى الفتنة ووهن عرى الإسلام واستيلاء الضلال وفشو البدعة، والخير عكسه يدل عليه قوله: «إنا كنا في جاهلية وشر فجاءنا الله بهذا الخير» أى ببعتك وتشديد مباني الإسلام، وهدم قواعد الكفر والضلال.

قوله: «قال: نعم، وفيه دخن» أى يكون بعد ذلك الشر خير. والحال أن في ذلك الخير شركاً والمعنى أن ذلك لا يصفو بل يشوبه كدورة. [ومنه قولهم: هدنة على دخن أى سكون لعلة لا للصالح. «ته»: أصل الدخن أن يكون في لون الدابة كدورة] * إلى السواد. وقيل: الدخن- بالتحريك- مصدر دخنت النار تدخن، إذا ألقى عليها حطب رطب يكثر دخانها وفستد.

«مظ»: «تعرف منهم وتذكر» أى ترى فيهم ما تعرفه أنه من ديني، وترى منهم أيضاً ماتنكر

* ما بين المعكوفين زيادة من «ط» وليست في «ك».

يَسْتَنُونَ بغير ستي، ويهدون بغير هَدْيِي، تعرفُ منهم وتُنكرُ». قلت: فهل بعد ذلك الخير من شر؟ قال: «نعم؛ دعاة على أبواب جهنم، من أجابهم إليها قذفوه فيها». قلت: يا رسول الله صِفْهم لنا. قال: «هم من جلدتنا، ويتكلمون باللسان». قلت: فما تأمرني إن أدركني ذلك؟ قال: «تَلْزِمُ جماعةَ المسلمين وإمامهم». قلت: فإن لم يكن لهم جماعة ولا إمام؟ قال: «فاعتزلْ تلكَ الفرقَ كُلَّها، ولو أن تَعْصُ بأصل شجرة

أنه من ديني. «شف»: تعرف منهم المنكر بأن يصدر المنكر عنهم، وتنكرهم خير بمعنى الأمر، أي أنكّر عليهم صدور المنكر عنهم.

أقول: الوجه الأول راجع إلى معنى قوله: «نعم، وفيه دخن» أي تعرف فيهم الخير لتقبل والشر فتفكر فهو من المقابلة المعنوية والوجه الثاني راجع إلى قوله: «يستنون بستي» فالوجه أن يكون المعطوف والمعطوف عليه كلاهما في معنى الأمر. أي اعرف منهم ذلك وأنكر. والخطاب في «تعرف» و«تنكر» من الخطاب العام.

«مع»: قيل المراد بـ «الخير» بعد «الشر» أيام عمر بن عبدالعزيز. والمراد بالشر بعد الخير الأمر بعده. «شف»: «دعاة على أبواب جهنم» أي جماعة يدعون الناس إلى الضلالة، ويصدونهم عن الهدى بأنواع من التلبيس لإدخالهم إياه في جهنم ودخولهم فيها، وجعل كل نوع من أنواع التلبيس* بمنزلة باب من أبواب جهنم. «نه»: «من جلدتنا» أي من أنفسنا وعشيرتنا. «شف»: قيل: معناه من أهل ملتنا. ويتكلمون بما قال الله تعالى، وقال رسول الله ﷺ، أي بالمواظع والحكم. وما في قلوبهم شيء من الخير يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم. «تو»: «ولو أن تعص بأصل شجرة» أي تمسك بما يصبرك وتقوى به عزيمتك على اعتزالهم، ولو بما لا يكاد يصح أن يكون متمسكا.

أقول: هذا شرط يعقب به الكلام تميمًا ومبالغة، أي اعتزل الناس اعتزالًا لا غاية بعده، ولو قنعت فيه بعض أصل الشجرة افعل فإنه خير لك. و«الجمشان»: الجمشان يقال: ما أحسن جمشان الرجل! وجسمانه أتى جسده. وقال الأصمعي: الجمشان الشخص والجمشان الجسم. وقوله: «فاسمع وأطع» جزء الشرط، أتى لمزيد تقريره واهتمام بشأنه، ولا فما قبل الشرط مما أغنى عنه. «مع»: هذه الرواية في كتاب مسلم^(١) عن أبي سلام عن حذيفة. قال الدارقطني^(٢): هذا مرسل، لأن أبا سلام لم يسمع حذيفة. قال الشيخ محيي الدين^(٣): هو كما قال، لكن

(١) صحيح مسلم كتاب الإمارة باب وجوب ملازمة جماعة المسلمين عند ظهور الفتن رقم [٥٢] - (١٨٤٧).

(٢) الإلزامات والنتيج للدارقطني تحقيق مقبل الوادعي: ص ٢٥٧.

(٣) شرح مسلم للنوري: ٢٣٨/١٢.

* سقطت من «ط» وأثبتناها من «ك».

حتى يُدركك الموتُ وأنتَ على ذلك». متفق عليه. وفي روايةٍ لمسلم: قال: يكونُ بعدى أئمةٌ لا يهتدون بهُدًى، ولا يستنون بسنتى، وسيقومُ فيهم رجالٌ، قلوبُهم قلوبُ الشياطينِ فى جُثمانِ إنسٍ. قال حذيفة: قلت: كيف أصنع يا رسول الله! إن أدركتُ ذلك؟ قال: تَسْمَعُ وتطيعُ الأمير، وإن ضُربَ ظهرك وأخذَ مالك فاسمع وأطع.

٥٣٨٣ - * وعن أبى هريرة، قال: قال: رسول الله ﷺ: «بادروا بالأعمال فتناً كقطع الليل المظلم، يصبحُ الرجلُ مؤمناً ويمسى كافراً، ويمسى مؤمناً ويصبحُ كافراً، يبيع دينه بعرض من الدنيا». رواه مسلم.

٥٣٨٤ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «ستكونُ فتَنٌ، القاعدُ فيها خيرٌ من القائم، والقائمُ فيها خيرٌ من الماشي، والماشي فيها خيرٌ من الساعي، من تشرف لها تستشرفه، فمن وجد ملجأً أو معاداً فليعدْ به». متفق عليه. وفي روايةٍ لمسلم:

المتن صحيح متصل بالطريق الأول. وإنما أتى مسلم بهذا متابعة. والحديث المرسل إذا روى من آخر طريق متصلًا تبيينًا به صحة المرسل. جاز الاحتجاج به وبصير فى المسألة حديثان صحيحان.

الحديث الخامس عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «بادروا بالأعمال» أى سابقوا وقوع الفتن بالاشتغال بالأعمال الصالحة، واهتموا بها قبل نزولها، كما روى «بادروا بالأعمال الصالحة قبل أن تشتغلوا» فالمبادرة المسارعة بإدراك الشيء قبل فواته. أو بدفعه قبل وقوعه. وقوله: «يصبح الرجل» استئناف بيان لحال المشبه. وهو قوله: «فتناً» وقوله: «يبيع دينه بعرض من الدنيا» بيان للبيان.

«مظ»: فيه وجوه: أحدها: أن يكون بين الطائفتين من المسلمين قتال لمجرد العصبية والغضب. فيستحلون الدم والمال. وثانيها: أن تكون ولاية المسلمين ظلمة فيرى قون دماء المسلمين، ويأخذون أموالهم بغير حق ويزنون ويشربون الخمر فيعتقد بعض الناس أنهم على الحق، ويفتيهم بعض علماء السوء على جواز ما يفعلون من المحرمات. وثالثها: مايجرى بين الناس مما يخالف الشرع من المعاملات والمبايعات وغيرها فيستحلونها. والله أعلم.

الحديث السادس: عن أبى هريرة رضى الله عنه قوله: «من تشرف لها تستشرفه» «تو»: أى من تطلع لها دعتة إلى الوقوع فيها. والتشرف: التطلع. واستعيرها هنا للإصابة بشرها أو أريد بها أنها تدعوه إلى زيادة النظر إليها، وقيل: إنه من استشرفت الشيء أى علوته، يريد من انتصب لها انتصبت له وبلته وصرعته. وقيل: هو من المخاطرة. والإشقاء على الهلاك أى من خاطر بنفسه فيها أهلكته.

قال: «تكون فتنة، النائم فيها خير من اليقظان، واليقظان فيها خير من القائم، والقائم فيها خير من الساعي، فمن وجد ملجأ أو معادًا فليستعذ به».

٥٣٨٥ - * وعن أبي بكرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إنها ستكون فتنة، ألا ثم تكون فتنة، ألا ثم تكون فتنة، القاعد خير من الماشي فيها، والماشي فيها خير من الساعي إليها، ألا فإذا وقعت فمن كان له إبل فليحلق بإبله، ومن كان له غنم فليحلق بغنمه، ومن كانت له أرض فليحلق بأرضه». فقال رجل: يا رسول الله! أريت من لم يكن له إبل ولا غنم ولا أرض؟ قال: «يعمد إلى سيفه فيدق على حذو بحجر، ثم لينج إن استطاع النجاء، اللهم هل بلغت؟» ثلاثًا، فقال رجل يا رسول الله! أريت إن أكرهت حتى ينطلق بي إلى أحد الصّفين، فضرني رجل بسيفه أو يجرى سهم فيقتلني؟ قال «يؤء بإثمهم وإثمك، ويكون من أصحاب النار». رواه مسلم.

أقول: لعل الوجه الثالث أولى لما يظهر منه معنى اللام في «لها» وعليه كلام الفائق. وهو قوله: أي من غالبها غلبته.

الحديث السابع عن أبي بكرة رضى الله عنه: قوله: «ألا ثم تكون فتنة» فيه ثلاث مبالغات. أقحم حرف التنبيه بين المعطوف والمعطوف عليه لمزيد التنبيه لها. وعطف ب «ثم» لتراخي مرتبة هذه الفتنة الخاصة تنبيه على عظمها. وهولها على أنه من عطف الخاص على العام لاختصاصها بما يفارقها من سائرها، وإنها كالداهية الدهيئة. نسال الله العافية منها بفضله وعظيم طوله.

قوله: «من الساعي، إليها» أي يجعلها غاية سعيه ومتتهى غرضه لا يرى مطلباً غيرها. ولام الغرض وإلى الغاية متقاربان معنى فحينئذ يستقيم التدرج والترقي من الماشي فيها إلى الساعي إليها. وقوله: «فمن كان له إبل.. إلى آخره» كناية عن الاعتزال عنها والاشتغال بخويصة نفسه. قال الشاعر:

إن السلامة من ليلى وجارتها أن لاتمر على حال بواديهما

وقوله: «يعمد إلى سيفه فيدق» عبارة عن تجرده تجردًا تامًا. كأنه قيل: من لم يكن له ما يشتغل به من مهامه فلينج برأسه. و«ثلاثًا» مصدر فعل محذوف. أي قال رسول الله ﷺ ثلاث مرات: اللهم! هل بلغت إلى عبادك ما أمرتني به أن أبلغه إليهم؟ قوله: «يؤء بإثمهم وإثمك» فيه وجهان: أحدهما: أراد بمثل إثمك على الاتساع، أي يرجع بإثمهم ومثل إثمك المقدر لو قتلته. وثانيهما: أراد بإثم قتلك على حذف المضاف، وإثمه السابق على القتل.

٥٣٨٦ - * وعن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «يوشك أن يكون خير مال المسلم غنم يتبع بها شعف الجبال ومواقع القطر، يقرّ بدينه من الفتن». رواه البخارى.

٥٣٨٧ - * وعن أسامة بن زيد، قال: أشرف النبي ﷺ على أطم من أطام المدينة، فقال: «هل ترون ما أرى؟» قالوا: لا، قال: «فإني لأرى الفتن تقع خلال بيوتكم كوقع المطر». متفق عليه.

٥٣٨٨ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «هلكة أمتى على يدي غلمة من قُرَيْشٍ». رواه البخارى.

الحديث الثامن عن أبي سعيد رضى الله عنه قوله: «يوشك أن يكون» قال المالكي: «يوشك» أحد أفعال المقاربة يقتضى اسما مرفوعا، وخبرا منصوب المحل لا يكون إلا فعلا مضارعاً مقرونا بـ «أن». ولا أعلم تجرده من «أن» إلا فى قول الشاعر:

يوشك من فر من منيته فى بعض غزاته يواقعها

وقد يسند إلى «أن» والفعل المضارع فيسد ذلك مسد اسمها وخبرها. وفى هذا الحديث شاهد على ذلك.

قوله «غنم» نكرة موصوفة هو اسم «يكون» والخبر قوله «خير مال» وهو معرفة فلا يجوز. اللهم إلا أن يراد بـ «المسلم» الجنس فلا تعيين فيه حيثئذ. وفائدة التقديم أن المطلوب حيثئذ الاعتزال وتحري الخير بأى وجه كان. وليس الكلام فى الغنم ولذلك أخرها.

وقال المالكي: يجوز فى «خير وغنم» رفعهما على الابتداء. و«الخبر» فى موضع نصب خبرا لـ «يكون» واسمه ضمير الشأن؛ لأنه كلام تضمن تحذيرا وتعظيما لما يتوقع وتقديم ضمير الشأن عليه مؤكداً لمعناه. قوله: «شعف الجبال» «نه»: شعف كل شيء أعلاه وجميعها شعاف. يريد به رأس كل جبل من الجبال. انتهى كلامه. والقطر عبارة عن العشب والكلأ. أى يتبع بها مواقع العشب والكلأ فى شعاف الجبال.

الحديث التاسع عن أسامة رضى الله عنه: قوله: «أطم»: «نه» هو بالضم بناء مرتفع وجمعه أطام قوله «تقع» يحتمل أن يكون مفعولا ثانيا. والأقرب إلى الذوق أن يكون حالا، والرؤية بمعنى النظر. أى كشف لى فأبصرها عيانا.

الحديث العاشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «على يدي غلمة» أى أحداث السن

٥٣٨٩ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «يتقاربُ الزمانُ، ويُقبضُ العلمُ، وتَظْهَرُ الفتنُ، ويُلقَى الشَّحُّ، ويكثرُ الهرجُ». قالوا: وما الهرج؟ قال: «القتلُ». متفق عليه.

٥٣٩٠ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «والذى نفسى بيده لا تذهب الدنيا حتى يأتى على الناس يومٌ لا يدرى القاتلُ فيم قُتِل؟ ولا المقتولُ فيم قُتِل؟» فقيل: كيف يكون ذلك؟ قال: «الهرجُ، القاتلُ والمقتولُ فى النار». رواه مسلم.

٥٣٩١ - * وعن معقل بن يسار، قال: قال رسول الله ﷺ: «العبادة فى الهرج كهجرة إلى». رواه مسلم.

٥٣٩٢ - * وعن الزبير بن عدي، قال: أتينا أنسَ بنَ مالكٍ فشكونا إليه ما نلقى من الحجاجِ. فقال: «اصبروا، فإنه لا يأتى عليكم زمانٌ إلا الذى بعده أشرُّ منه حتى تَلْقَوْا ربَّكم». سمعته من نبيكم ﷺ. رواه البخارى.

الذين لا مبالاة لهم بأصحاب الوقار وذوى النهى. «مظ»: فعله أريد بهم الذين كانوا بعد الخلفاء الراشدين، مثل: يزيد وعبد الملك بن مروان وغيرهما.

الحديث الحادى عشر عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «يتقارب الزمان» «تو»: يريد به اقتراب الساعة. ويحتمل أنه أراد بذلك تقارب أهل الزمان بعضهم من بعض فى الشر أو تقارب الزمان نفسه فى الشر حتى يشبه أوله آخره. وقيل: بقصر أعمار أهله. «قض» يحتمل أن يكون المراد به أن تتسارع الدول إلى الانقضاء، والقرون إلى الانقراض، فيتقارب زمانهم وتتلانى أيامهم.

الحديث الثانى عشر عن أبى هريرة رضى الله عنه قوله: «القاتل والمقتول فى النار». «مح»: أما القاتل فظاهر وأما المقتول؛ فإنه أراد قتل صاحبه. وفيه دلالة للمذهب الصحيح المشهور أن من نوى المصيبة وأصر على النية يكون أكماً، وإن لم يفعلها ولا تكلم بها.

الحديث الثالث عشر والرابع عشر عن الزبير بن عدي قوله: «أشْر منه». «قض»: أخير وأشر أصلان متروكان لا يكادان يستعملان إلا نادراً. وإنما المتعارف فى التفضيل خير وشر.

الفصل الثاني

٥٣٩٣ - * عن حذيفة، قال: والله ما أدري أنسى أصحابي أم تناسوا؟ والله ما ترك رسول الله ﷺ من قائد فتنة إلى أن تنقضي الدنيا يبلغ من معه ثلاثمائة فصاعداً ولا قد سماه لنا باسمه واسم أبيه واسم قبيلته. رواه أبو داود. [٥٣٩٣]

٥٣٩٤ - * وعن ثوبان، قال: قال رسول الله ﷺ: «إنما أخافُ على أمتي الأئمة المضلين وإذا وُضعَ السيفُ في أمتي لم يُرفع عنهم إلى يوم القيامة». رواه أبو داود، والترمذي. [٥٣٩٤]

٥٣٩٥ - * وعن سفينة، قال: سمعتُ النبي ﷺ يقول «الخلافةُ ثلاثون سنة، ثم تكونُ ملكاً». ثم يقول سفينة: «أمسك خلافة أبي بكرٍ ستين، وخلافة عمرَ عشرة، وعثمانُ اثنتي عشرة، وعليُّ ستة». رواه أحمد، والترمذي، وأبو داود. [٥٣٩٥]

الفصل الثاني

الحديث الأول عن حذيفة رضى الله عنه قوله: «يبلغ من معه» الجملة في موضع الجر صفة «قائد» تقديره يبلغ مع قائد الفتن المبلغ المذكور. «مظ»: أراد بـ «قائد الفتنة» من يحدث بسببه بدعة أو ضلالة أو محاربة: كعالم مبتدع يأمر الناس بالبدعة، أو أمير جائر يحارب المسلمين انتهى كلامه. وقوله «إلى أن تنقضي الدنيا» متعلق بمحذوف، أى ماترك رسول الله ﷺ ذكر قائد فتنة إلى أن تنقضي الدنيا مهملًا، لكن قد سماه فالاستثناء منقطع.

الحديث الثاني عن ثوبان رضى الله عنه قوله: «وإذا وضع السيف» عطف على قوله: «إنما أخاف» على سبيل حصول الجملتين، وتقويض ترتب الثانية على الأولى إلى ذهن السامع، كأنه قيل: أخاف على أمتي من شر الأئمة المضلين، وإضلالهم الذى يؤدي إلى الفتنة والمرج، والهرج، وهيج الحروب ووضع السيف بينهم، فإذا وضع السيف في أمتي لم يرفع... إلخ.

الحديث الثالث عن سفينة: قوله: «الخلافة ثلاثون سنة». «حس»: يعنى أن الخلافة حق الخلافة إنما هي للذين صدقوا هذا الاسم بأعمالهم، وتمسكوا بسنة رسول الله ﷺ من بعده. فإذا خالفوا السنة وبدلوا السيرة فهم حيتل ملوك، وإن كان أساميتهم الخلفاء. ولا بأس أن يسمى

[٥٣٩٣] رواه أبو داود وفي سننه (٤٢٤٣)، وقال الشيخ الألباني في المشكاة: إسناده ضعيف.

[٥٣٩٤] صحيح أبي داود ٣٥٧٧ وهو جزء من حديث طويل أوله: «إن الله زوى لى الأرض، وبه زيادات.

[٥٣٩٥] صحيح الترمذي ١٨١٣

٥٣٩٦ - * وعن حذيفة، قال: قلت: يا رسول الله ! أليكون بعد هذا الخير شرٌ كما كان قبله شرٌ؟ قال «نعم» قلت: فما العصمة؟ قال «السيف» قلت: وهل بعد السيف بقية؟ قال «نعم» تكون إمارة على أقداء، وهذنة على دخن». قلت ثم ماذا؟ قال: «ثم ينشأ دعاة الضلال، فإن كان لله في الأرض خليفة جكّد ظهرك، وأخذ مالك، فاطعته، وإلا فمت وأنت عاضٌ على جذلٍ شجرة».

القائم بأمر المسلمين «أمير المؤمنين»، وإن كان مخالفا لبعض سير أئمة العدل لقيامه بأمر المؤمنين. ويسمى خليفة؛ لأنه خلف الماضى قبله وقام مقامه. ولا يسمى أحد خليفة الله بعد آدم وداود عليهما السلام.

وروى أن رجلا قال لأبى بكر يا خليفة الله ! فقال أنا خليفة محمد، وأنا راض بذلك، وقال رجل لعمر بن عبد العزيز: يا خليفة الله افعل: ويحك! لقد تناولت متناولا، إن أمى سميتى عمر، فلو دعوتى بهذا الاسم قبلت ثم وليتمونى أموركم فسميتونى أمير المؤمنين فلو دعوتى بذلك كفاك. قوله: «ثم يقول سفينة: أمسك» أى يقول لراويه عد مدة الخلافة. أقول: لعل الوجه أن يقال: أمسك أى اضبط الحساب عاقدا أصابعك، حتى يكون «أمسك» محمولا على أصله.

الحديث الرابع عن حذيفة رضى الله عنه قوله: «فما العصمة؟» أى فما العصمة عن الوقوع فى ذلك الشر. «قال: السيف» أى تحصل العصمة باستعمال السيف. حمل قتادة هذا على أهل الردة الذين كانوا فى زمن الصديق رضى الله عنه. قوله «إمارة على أقداء». «فه» الأقداء جمع قذا والقذى جمع قذاة. وهو ما يقع فى العين والماء والشراب من تراب أو نتن أو وسخ أو غير ذلك. أراد أن اجتماعهم يكون على فساد فى قلوبهم. فشبّه بقدى العين والماء والشراب. «قض» أى إمارة مشوية بشىء من البدع وارتكاب المناهى، وصلاح مع خلط وخيانة ونفاق.

قوله: «وهذنة على دخن». «فا» هذن سكن. يقال: هذن يهذن هذونا ومهذنا. ضربه مثلا لما بينهم من الفساد الباطن تحت الصلاح الظاهر. قوله «وإلا فمت وأنت عاض». «قض» أى إن لم يكن لله فى الأرض خليفة فعليك بالعزلة والصبر على مضض الزمان، والتحمل لمشاقة وشدائده، وعض جذل الشجر وهو أصله كناية عن مكابدة الشدائد من قولهم: فلان يعض بالحجارة لشدة الألم. ويحتمل أن يكون المراد منه أن ينقطع عن الناس ويتبوأ أجمعة. ويلزم أصل شجرة إلى أن يموت أو يتقلب الأمر من قولهم عض الرجل بصاحبه إذا لزمه ولصق به. ومنه: «عضوا عليها بالنواجذ».

وقيل: هذه الجملة قسيم قوله: «فاطعته» ومعناه إن لم تطعه أدتلك المخالفة إلى ما لا تستطيع أن

قلتُ: ثم ماذا؟ قال «ثم يخرج الدجال بعد ذلك، معه نهرٌ ونارٌ، فمن وقع في ناره؛ وجبَ أجره، وحطَّ وزره. ومن وقع في نهره، وجبَ وزره، وحطَّ أجره». قال: قلتُ: ثم ماذا؟ قال «ثم يتَّبِعُ المهرُ فلا يركبُ حتى تقوم الساعةُ» وفي رواية: قال: «هَذَنُ عَلَى دَخْنٍ، وَجَمَاعَةٌ عَلَى أَقْدَاءٍ». قلتُ: يا رسول الله! الهدنةُ على الدخنِ ماهي؟ قال: «لا ترجع قلوبُ أقوامٍ على الذي كانت عليه». قلتُ: بعد هذا الخير شرٌّ؟ قال: «فتنةٌ عمياءُ صماءُ، عليها دُعاةٌ على أبوابِ النارِ، فإنَّ مَتَّ ياحذيفةُ وأنتَ عاصٍ على جدلٍ خيرٌ لكَّ من أنْ تَتَّبِعَ أحداً منهم». رواه أبو داود. [٥٣٩٦]

٥٣٩٧ - * وعن أبي ذر، قال: كنت رديفًا خلف رسول الله ﷺ يوماً، على

تصير عليه. ويدل على المعنى الأول، قوله في الرواية الأخرى: «فتنة عمياء صماء، عليها دعاة على أبواب النار. فإن مت ياحذيفة! وأنت عاص على جدل، خير لك من أن تتبع أحدا منهم». أقول: على الوجه الأول لفظه خير ومعناه الأمر. وهو قسم لقوله: «فإن كان لله في الأرض خليفة». وعلى الثاني هو مسبب من قوله: «فأطعه».

قوله «ثم يتبع المهر فلا يركب». «تر»: يتبع من التبع لامن النتاج ولامن الإنتاج. يقال: نتجت الفرس أو الناقة على بناء مالم يسم فاعله نتاجا. ونتجها أهلها نتجا. والإنتاج اقتراب ولادها. وقيل: استبانة حملها. وقوله «فلا يركب» بكسر الكاف من قولهم اركب المهر إذا حان وقت ركوبه.

قوله «فتنة عمياء صماء». «قض» والمراد بكونها عمياء صماء أن تكون بحيث لا يرى منها مخرج ولا يوجد دونها مستغاثا، أو أن يقع فيها الناس على غرة من غير بصيرة فيعمون فيها ويصمون عن تأمل الحق واستماع النصيح.

أقول: الوجه الأول من الاستعارة المكنية شبه الفتنة في كونها لامخرج عنها ولا مستغاث منها بامرأة عمياء صماء. ثم نسب إليها ماهي من لوازم المشبه به. والوجه الثاني من الإسناد المجازي؛ لأن الفتنة ليست عمياء صماء بل صاحبها هو الأعمى والأصم. فأسند إليها لكونها سبيا فيهما. ووصف الصاحب بالعمى والصمم أيضا ليس على الحقيقة؛ لأن المراد منه صممه عن استماع الحق وعماه عن النظر إلى الدلائل.

الحديث الخامس عن أبي ذر رضى الله عنه قوله: «خلف رسول الله ﷺ ظرف، وقع صفة

[٥٣٩٦] صحيح أبي داود بنحوه ٣٥٧١ وقد أطلت الكلام على تخريجه، وشرح ما يستفاد منه بالتفصيل، مع تنزيله على واقع المسلمين اليوم، وذلك في كتابي: (دراسات حول الجماعة والجماعات) مكتبة الصحابة بجدة، والتابعين بالقاهرة.

حمار، فلما جاوزنا بيوت المدينة، قال «كيف بك يا أبا ذر! إذا كان بالمدينة جوعٌ تقوم عن فراشك ولا تبلغ مسجدك حتى يُجهدك الجوع؟» قال: قلت: اللهُ ورسولهُ أعلمُ. قال: «تعفُّ يا أبا ذر!». قال: «كيف بك يا أبا ذر! إذا كان بالمدينة موتٌ يبلغُ البيتُ العبد حتى إنه يباع القبر بالبعد؟». قال: قلتُ: اللهُ ورسولهُ أعلم. قال «تصبر يا أبا ذر!». قال «كيف بك يا أبا ذر! إذا كان بالمدينة قُتلٌ تَغمرُ الدماءُ أحجار الزيت؟» قال: قلت: اللهُ ورسولهُ أعلم. قال «تأتى من أنت منه». قال: قلت:

مؤكدَة لـ«رديفاً». قوله «تعفُّ» ته: هو الكف عن الحرام والسؤال من الناس. والمراد بـ«البيت» هاهنا القبر. وأراد أن مواضع القبور تضيق فيبتاعون موضع كل قبر بعيد. «تو»: وفيه نظر، لأن الموت وإن استمر بالأحياء وفشا فيهم كل الفشو، لم ينته بهم إلى ذلك. وقد وسع الله عليهم الأمكنة. انتهى كلامه. وأجيب بأن المراد بمواضع القبور الجبانة المعهودة وقد جرت العادة بأنهم لا يتجاوزون عنها.

«حسن»: قيل: معناه أن الناس يشتغلون عن دفن الموتى لما هم فيه، حتى لا يوجد من يحفر قبر الميت فيدفنه إلا أن يعطى عبداً أو قيمة عبد. وقيل: معناه أن لا يبقى في كل بيت كان فيه كثير من الناس إلا عبد يقوم بمصالح ضعفة أهل ذلك البيت.

«منظ»: يعني يكون البيت رخيصاً فيباع بيت بعيد. أقول: وعلى الوجهين الآخرين لا يحسن موقع «حتى» حُسْنها على الوجهين الأولين.

«خط»: قد يحتج بهذا الحديث من يذهب إلى وجوب قطع النبات. وذلك أن النبي ﷺ سمى القبر بيتاً، فدل على أنه حرر كاليوت. قوله: «أحجار الزيت» «تو» هي من الحرة التي كانت بها الوقعة زمن يزيد. والأمير على تلك الجيوش العاتية مسلم بن عقبة المري المستبج لحرم رسول الله ﷺ. وكان نزوله بمسكوه في الحرة الغربية من المدينة، فاستباح حرمتها وقتل رجالها، وعاث فيها ثلاثة أيام. وقيل: خمسة. فلا جرم أنه انماع* كما ينماع الملح في الماء، ولم يلبث أن أدركه الموت وهو بين الحرمين وخسر هنالك المبطلون^(١).

قوله: «تأتى من أنت منه» خبر في معنى الأمر. «قضى» أى أرجع إلى من أنت جشت منه، وخرجت من عنده. يعنى أهلك وعشيرتك.

أقول: ولا يطابق على هذا سؤاله بقوله «والبس السلاح؟» والظاهر أن يقال: أن ترجع إلى إمامك ومن بايعته، فحينئذ يترجه له أن يقول: وألبس السلاح وأقاتل معه؟ فقال: لا. أى:

(١) قال مصحح (ط) ولذلك سماء أهل الحجاز «مرفأ» وسماء ابن حزم «مجرأ» كما في موجز تاريخ الإسلام

له، ص: ٢٢.

* أى ذاب.

وَأَلْبَسُ السِّلَاحَ؟ قَالَ: «شَارَكْتَ الْقَوْمَ إِذَا». قُلْتُ: فَكَيْفَ أَصْنَعُ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ: «إِنْ خَشِيتَ أَنْ يَبْهَرَكَ شِعَاعُ السَّيْفِ فَالْقِي نَاحِيَةَ ثَوْبِكَ عَلَى وَجْهِكَ لِيَبُوءَ بِإِثْمِكَ وَإِثْمِهِ». رَوَاهُ أَبُو دَاوُدَ. [٥٣٩٧]

٥٣٩٨ - * وعن عبد الله بن عمرو بن العاص، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «كَيْفَ بَلَكَ إِذَا أَبْقَيْتَ فِي حُثَالَةٍ مِنَ النَّاسِ مَرَجَتِ عَهْدُهُمْ وَأَمَانَتُهُمْ؟ وَاخْتَلَفُوا فَكَانُوا هَكَذَا؟» وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ. قَالَ: فِيمَ تَأْمُرُنِي؟ قَالَ «عَلَيْكَ بِمَا تَعْرِفُ، وَدَعْ مَا تَنْكَرُ، وَعَلَيْكَ بِخَاصَةِ نَفْسِكَ، وَإِيَّاكَ وَعَوَامِهِمْ». وَفِي رَوَايَةٍ: «الزَّمْ بَيْتَكَ، وَامْلِكْ عَلَيْكَ لِسَانَكَ؛ وَخُذْ مَا تَعْرِفُ، وَدَعْ مَا تَنْكَرُ، وَعَلَيْكَ بِأَمْرِ خَاصَةِ نَفْسِكَ وَدَعْ أَمْرَ الْعَامَّةِ». . . رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ، وَصَحَّحَهُ. [٥٣٩٨]

كَانَ مَعَهُ وَلَا تَقَاتِلْ؛ وَلِلَّذَلِكَ عَقِبَهُ بِقَوْلِهِ: «إِنْ خَشِيتَ أَنْ يَبْهَرَكَ شِعَاعُ السَّيْفِ» وَهُوَ كِتَابَةٌ عَنْ سَلَامَةِ نَفْسِهِ لِمَنْ يَقْصِدُهُ فَيَقْتُلُهُ. يَدُلُّ عَلَيْهِ قَوْلُهُ «لِيَبُوءَ بِإِثْمِكَ وَإِثْمِهِ» وَنَظِيرُهُ: قَوْلُهُ فِي حَدِيثٍ آخَرَ فِي بَكْرَةَ فِي الْفَصْلِ الْأَوَّلِ: «إِنْ أَكْرَهْتَ حَتَّى يَنْطَلِقَ بِي إِلَى أَحَدِ الصَّفَيْنِ» إِلَى قَوْلِهِ: «يَبُوءُ بِإِثْمِهِ وَإِثْمِكَ» كَمَا قَالَ هَاهُنَا: «فَالْقِي نَاحِيَةَ ثَوْبِكَ عَلَى وَجْهِكَ لِيَبُوءَ بِإِثْمِكَ وَإِثْمِهِ» فَإِنَّهُ كِتَابَةٌ عَنْ التَّسْلِيمِ. قِيلَ: وَهَذَا الْكَلَامُ زَجْرٌ مِنْهُ ﷺ [لِلسَّيِّئَةِ] * عَلَى كَثْرَةِ إِزَاقَةِ الدِّمَاءِ وَإِلَّا فَمِنْ الْمَعْلُومِ مَنْ أَصْلَ الشَّرْعِ أَنْ دَفَعَ الْخَصْمَ وَاجِبٌ.

الحديث السادس عن عبد الله: قَوْلُهُ: «كَيْفَ بَلَكَ؟» مَبْتَدَأٌ وَخَبَرٌ. وَالْبَاءُ رَائِدَةٌ فِي الْمَبْتَدَأِ أَيْ كَيْفَ أَنْتَ أَيْ حَالُكَ؟. «نَه»؛ «الْحُثَالَةُ» الرَّدِيءُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ. وَمِنْهُ حُثَالَةُ الثَّمَرِ وَالْأَرُزِ وَالشَّعِيرِ وَكُلُّ ذِي قَشَرٍ.

قَوْلُهُ: «مَرَجَتِ عَهْدُهُمْ» «تَو»: أَيْ اخْتَلَطَتْ وَفَسَدَتْ فَقُلْتُ فِيهِمْ أَسْبَابَ الدِّيَانَاتِ. وَقَوْلُهُ: «هَكَذَا»، وَشَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ أَيْ يَمُوجُ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ وَيَلْتَبِسُ أَمْرَ دِينِهِمْ، فَلَا يَعْرِفُ الْأَمِينَ مِنَ الْخَائِنِ وَلَا الْبَرَّ مِنَ الْفَاجِرِ. قَوْلُهُ «عَلَيْكَ بِمَا تَعْرِفُ» أَيْ الزَّمْ وَافْعَلْ مَا تَعْرِفُ كَوْنَهُ حَقًّا، وَاتْرَكَ مَا تَنْكَرُ أَنَّهُ حَقٌّ. «مَطَّ»: «وَعَلَيْكَ بِخَاصَةِ نَفْسِكَ» أَيْ الزَّمْ. أَمْرَ نَفْسِكَ وَاحْفَظْ دِينَكَ، وَاتْرَكَ النَّاسَ وَلَا تَتَّبِعْهُمْ. وَهَذَا رَخْصَةٌ فِي تَرْكِ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ إِذَا كَثُرَ الْأَشْرَارُ وَضَعُفَ الْأَخْيَارُ. وَالْإِمْلَاكُ: السَّدُّ وَالْإِحْكَامُ، يَعْنِي سَدَّ لِسَانِكَ، وَلَا تَتَكَلَّمْ فِي أَحْوَالِ النَّاسِ كَيْلًا يُوْذَوُكُ.

[٥٣٩٧] صحيح أبي داود بنحوه ح (٣٥٨٣).

[٥٣٩٨] صحيح الجامع بنحوه ح (٤٥٤٩) وقد تكلمنا على تخريج الحديث، وفقه وما يستفاد منه في واقع المسلمين بشيء من التفصيل في كتابنا: (دراسات حول الجماعة والجماعات). ط مكتبة الصحابة جدة والتابعين بالقاهرة.

* في «ط» بدلونها، وفي «ك» كذلك ويمكن أن تكون «لنهي». والله اعلم.

٥٣٩٩ - * وعن أبي موسى، عن النبي ﷺ، أنه قال: «إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ فِتْنَةٌ كَقَطْعِ اللَّيْلِ الْمُظْلَمِ، يَصْبِحُ الرَّجُلُ فِيهَا مُؤْمِنًا وَيَمْسِي كَافِرًا، وَيَمْسِي مُؤْمِنًا وَيَصْبِحُ كَافِرًا، الْقَاعْدُ فِيهَا خَيْرٌ مِنَ الْقَائِمِ، وَالْمَاشِي فِيهَا خَيْرٌ مِنَ السَّاعِي، فَكَسِرُوا فِيهَا قَسِيَكُمْ، وَقَطَّعُوا فِيهَا أَوْتَارَكُمْ، وَاضْرَبُوا سِوْفَكُمْ بِالْحِجَارَةِ، فَإِنْ دَخَلَ عَلَى أَحَدٍ مِنْكُمْ فَلْيَكُنْ كَخَيْرِ ابْنِي آدَمَ». رواه أبو داود. وفي رواية له: ذكر إلى قوله «خيرٌ من الساعي». ثم قالوا: فما تأمرنا؟ قال «كونوا أحلاس بيوتكم». وفي رواية الترمذي: أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ فِي الْفِتْنَةِ «كَسِرُوا فِيهَا قَسِيَكُمْ، وَقَطَّعُوا فِيهَا أَوْتَارَكُمْ، وَالزَمُوا فِيهَا أَجْوَافَ بَيْتُكُمْ، وَكُونُوا كَابْنِ آدَمَ». وقال هذا حديثٌ صحيحٌ غريبٌ. [٥٣٩٩]

٥٤٠٠ - * وعن أم مالك البهزية، قالت ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِتْنَةً فَقَرَّبَهَا قُلْتُ: يَارَسُولَ اللَّهِ! مَنْ خَيْرُ النَّاسِ فِيهَا؟ قَالَ: «رَجُلٌ فِي مَاشِيَتِهِ يُوَدِّي حَقَّهَا، وَيَعْبُدُ رَبَّهُ، وَرَجُلٌ أَخَذَ بِرَأْسِ فَرَسِهِ يَخِيفُ الْعَدُوَّ وَيَخُوفُونَهُ». رواه الترمذي. [٥٤٠٠]

٥٤٠١ - * وعن عبدالله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «سَتَكُونُ فِتْنَةٌ

الحديث السابع عن أبي موسى رضى الله عنه: قوله: «إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ» يريد بذلك التباسها وفظاعتها وشيوعها واستمرارها. قوله «كخيرانى آدم» يعنى فليستسلم حتى يكون مقتولا كهابيل، ولا تكن قاتلا كقابيل، وأحلاس البيوت ما ييسط تحت حرَّ الثياب، فلا تزال ملقاة تحتها.

الحديث الثامن عن أم مالك: قوله: «فقربها». «شف»: معناه وصفها للصحابه وصفا بليغا؛ فإن من وصف عند أحد وصفا بليغا فكأنه قرب ذلك الشيء إليه. قوله «يخيف العدو» أى يرتبط فى بعض ثغور المسلمين يخيف الكفار ويخوفونه. «مظ»: يعنى رجل هرب من الفتن وقتال المسلمين، وقصد الكفار يحاربهم ويحاربونه.

الحديث التاسع عن عبدالله قوله «تستظف العرب» «نه» أى تستوعبهم هلاكاً يقال: استظفت الشيء إذا أخذته كله. ومنه قولهم: استظفت الخراج، ولا يقال: نظفته. قوله «قتلاها فى النار» مبتدأ وخبر. «قضى»: والمراد بـ«قتلاها» من قتل فى تلك الفتن. وإنما هم

[٥٣٩٩] صحيح أبى داود ٣٥٥٢، وابن ماجه ٣٩٦١

[٥٤٠٠] صحيح الترمذى ١٧٦٩، الصحيحة ٦٩٨.

تستظف العرب ، قتلها في النار، اللسان فيها أشد من وقع السيف». رواه الترمذي، وابن ماجه. [٥٤٠١]

من أهل النار؛ لأنهم ما قصدوا بتلك المقاتلة والخروج إليها إعلاء دين، أو دفع ظالم أو إعانة حق. وإنما كان قصدهم التباعد والتشاجر طمعا في المال والملك.

قوله: «اللسان فيها أشد» أي القول والتكلم فيها إطلاقا للمحل وإرادة الحال «مظ» يحتمل هذا احتمالين: أحدهما: أن من ذكر أهل تلك الحرب بسوء يكون كمن حاربهم لأنهم مسلمون. وغيبة المسلمين إثم. ولعل المراد بهذه الفتنة: الحرب التي وقعت بين أمير المؤمنين على رضي الله عنه وبين معاوية رضي الله عنه (١). ولأشك أن من ذكر أحدا من هذين الصديقين وأصحابهما يكون مبتدعا؛ لأن أكثرهم كانوا أصحاب رسول الله ﷺ. والثاني: أن المراد به أن من مد لسانه فيهم بشتيم أو غيبة يقصدونه بالضرب والقتل. ويفعلون به ما يفعلون بمن حاربهم.

أقول: ويؤيد قوله: ولعل المراد بهذه الفتنة. إلخ. ما روينا عن الأحنف بن قيس: قال: خرجت وأنا أريد هذا الرجل فلقيني أبو بكر، فقال: أين تريد؟ يا أحنف! قلت أريد نصر ابن عم رسول الله ﷺ قال: فقال يا أحنف! ارجع؛ فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا توجه المسلمان بسيفهما فالتقاتل والمقتول في النار» قال: فقلت يا رسول الله! هذا القاتل، فما بال المقتول؟ فقال: إنه كان حريصا على قتل صاحبه». متفق عليه.

وأما قوله: «قتلها في النار» فللزجر والتوبيخ والتغليظ عليهم. وأما كف اللسان عن الطعن فيهم؛ فإن كلا منهم مجتهد. وإن كان على رضي الله عنه مصيبا، فلا يجوز الطعن فيهما. والأسلم للمؤمنين أن لا يخوضوا في أمرهما. قال عمر بن عبد العزيز تلك دماء طهر الله أيدينا منها. فلا تلوث ألسنتنا بها.

«مع»: كان بعضهم مصيبا وبعضهم مخطئا معذورا في الخطأ؛ لأنه بالاجتهاد والمجتهد إذا أخطأ فلا إثم عليه. وإن كان على رضي الله عنه هو المحق المصيب في تلك الحروب. هذا مذهب أهل السنة. وكانت القضايا مشتبها حتى كان جماعة من الصحابة تحيروا فيها، فاعتزلوا الطائفتين ولم يقاتلوا. ولو تيقنوا الصواب لم يتأخروا عن مساعدته.

[٥٤٠١] انظر ضعيف ابن ماجه ح (٨٥٩) وضعيف الجامع ح (٢٤٧٤).

(١) أقول: هذا الاحتمال بعيد ولا يساعده سياق الحديث، لأنه أخير في صدر الحديث أن قتلى هذه الفتنة في النار، وجمهور أهل السنة على عدم الحكم على قتلى حرب صفيين بأنهم في النار والله أعلم كلما قال مصحح (ط).

٥٤٠٢ - * وعن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «ستكونُ فتنةٌ صمَاءُ بكاء عميَاءُ، من أشرف لها استشرفت له، وإشراف اللسان فيها كوقوع السيف» رواه أبو داود. [٥٤٠٢]

٥٤٠٣ - * وعن عبدالله بن عمر، قال: كنا قعوداً عند النبي ﷺ فَذَكَرَ الْفِتْنَةَ، فأكثر في ذكرها، حتى ذكر فتنة الأجلاس، فقال قائل: وما فتنة الأجلاس؟ قال: «هي حرب وحرب، ثم فتنة السراء دخنها من تحت قدمي رجلٍ من أهل بيتي، يزعم أنه مني وليس مني، إنما أوليائي المتقون، ثم يصطليح الناسُ على رجلٍ كوركٍ على ضلعٍ، ثم فتنة الدهيماء لاتدخ أحداً من هذه الأمة إلا لطمته لطمه، فإذا قيل: انقضت

الحديث العاشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله «إشراف اللسان» أي إطالة اللسان. ومعنى هذا مثل معنى قوله «اللسان فيها أشد من وقع السيف» على ما سبق.

الحديث الحادي عشر عن عبدالله رضي الله عنه: قوله «فتنة الأجلاس». «نه»: الأجلاس جمع جلس، وهو الكساء الذي على ظهر البعير تحت القتب، شبهها به للزومها ودوامها. والحرب - بالتحريك - نهب مال الإنسان وتركه لا شيء له. قوله «فتنة السراء» مبتدأ وخبره الجملة بعده. والجملة معطوفة على «فتنة الأجلاس» من حيث المعنى. أي قال فتنة الأجلاس حرب وحرب. ثم قال: و«فتنة السراء دخنها» كذا. وقوله: «لاتدخ» خبر لـ «فتنة الدهيماء» والجملة عطف على ما قبلها. «تو» يحتمل أن يكون سبب وقوع الناس في تلك الفتنة وابتلائهم بها أثر النعمة. فأضيفت إلى «السراء» ويحتمل أن يكون صفة لـ «فتنة» فأضيفت إليها إضافة مسجد الجامع ويراد منها سعتها لكثرة الشرور والمفاسد. ومن ذلك قولهم قناة سراء، إذا كانت وسعة. وقوله: «دخنها» أي إثارتها وهيجانها شبهها بالدخان الذي يرتفع. وإنما قال: «من تحت قدمي رجل» تنبيهاً على أنه هو الذي يسمى في إثارتها، أو إلى أنه يملك أمرها. قوله «كورك» على ضلع. «نه»: أي يصطليحون على رجل لانظام له ولااستقامة؛ لأن الورك لا يستقيم على الضلع. ولايركب عليه لاختلاف ما بينهما وبعده. «حس»: معناه: الأمر الذي لا يثبت ولايستقيم. وذلك لأن الضلع لا يقوم بالورك ولايحمله. وإنما يقال في باب الملازمة والموافقة إذا وصفوا هو ككف في ساعد وساعد في ذراع ونحو ذلك. يريد أن هذا الرجل غير خليق للملك ولا مستقل به.

قوله «ثم فتنة الدهيماء». «نه»: هي تصغير الدهماء يريد الفتنة المظلمة، والتصغير فيها للتعظيم. وقيل: أراد به «الدهيماء» الداهية. ومن أسماء الداهية: الدهيم. زعموا أن الدهيم اسم

[٥٤٠٢] سنن أبي داود ٤٢٦٤ بسند ضعيف.

تمادت، يصبح الرجلُ فيها مؤمناً ويمسي كافراً، حتى يصيرَ الناسُ إلى فسطاطين: فسطاط إيمانٍ لانفاق فيه، وفسطاط نفاق لا إيمانَ فيه. فإذا كان ذلك فانتظروا الدجال من يومه أو من غده» رواه أبو داود. [٥٤٠٣]

٥٤٠٤ - * وعن أبي هريرة، أنَّ النبي ﷺ قال: «ويلٌ للعرب من شرٍ قد اقترب، أفلح من كفَّ يده». رواه أبو داود. [٥٤٠٤]

٥٤٠٥ - * وعن المقداد بن الأسود، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إن السعيد لمن جنبَ الفتنَ، إن السعيد لمن جنبَ الفتنَ، إن السعيد لمن جنبَ الفتنَ؛ ولمن ابتلي فصبر فوَّاهًا» رواه أبو داود. [٥٤٠٥]

ناقة غزا عليها سبعة إخوة، فقتلوا عن آخرهم وحملوا عليها. . حتى رجعت بهم، فصارت مثلاً في كل داهية. والطم هو الضرب بالكف.

أقول: وهو استعارة مكنية. شبه الفتنة بإنسان ثم خيل لإصابتها الناس اللطم الذي هو من لوازم المشبه به، وجعلها قرينة لها. و«الفسطاط» - بالضم والكسر - المدينة التي فيها مجتمع الناس، وكل مدينة فسطاط. وإضافة الفسطاط إلى الإيمان. إما يجعل المؤمنين نفس الإيمان بمبالغة وإما يجعل الفسطاط مستعاراً للكنف والوقاية على المصرة. أي هم في كنف الإيمان ووقايته.

الحديث الثاني عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله «من شرٍ قد اقترب» أراد به الاختلاف الذي ظهر بين المسلمين، من وقعة عثمان رضي الله عنه وما وقع بين علي رضي الله عنه ومعاوية.

الحديث الثالث عشر عن المقداد رضي الله عنه قوله: «فواهاً» اسم صوت وضع موضع المصدور وسد مسد فعله. «ته»: قيل معنى هذا التلطف. وقد يوضع موضع الإعجاب بالشيء. يقال: واها له. وقد يرد بمعنى التوجع. وقيل: يقال في التوجع: آهًا له. انتهى كلامه.

ويجوز أن يكون «فواهاً» خبراً لـ «من» على أن اللام مكسورة، والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط، فعلى هذا فيه معنى التعجب. أي من ابتلي وصبر فطوبى له، وأن لا يكون خبراً على أن اللام مفتوحة. ويكون قوله: «ولمن ابتلي» عطفاً على قوله «للمن جنبَ الفتنَ» فعلى هذا «واها» للتلطف والتعسر. أي فواها على من باشرها وسعى فيها.

[٥٤٠٣] صحيح (صحيح الجامع بنحوه) ح ٤١٩٤.

[٥٤٠٤] صحيح (صحيح الجامع) ٧١٣٥.

[٥٤٠٥] صحيح (صحيح أبي داود) ٤٢٦٣.

٥٤٠٦ - * وعن ثوبان، قال: قال رسول الله ﷺ «إذا وضع السيف في أمتي لم يرفع عنها إلى يوم القيامة، ولا تقوم الساعة حتى تلتحق قبائل من أمتي بالمشركين، وحتى تعبد قبائل من أمتي الأوثان، وإنه سيكون في أمتي كذابون ثلاثون، كلهم يزعم أنه نبي الله، وأنا خاتم النبيين لا نبي بعدي، ولا تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين، لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله» رواه أبو داود. [٥٤٠٦]

٥٤٠٧ - * وعن عبدالله بن مسعود، عن النبي ﷺ قال: «تدور رحى الإسلام لخمس وثلاثين أوست^١ وثلاثين أو سبع وثلاثين، فإن يهلكوا فسيل^٢ من هلك، وإن

الحديث الرابع عشر عن ثوبان رضي الله عنه: قوله: «على الحق» خير لقوله «لا يزال» أي ثابتين على الحق. وقوله: «ظاهرين» يجوز أن يكون خبراً بعد خبر. وأن يكون حالاً من ضمير الفاعل في ثابتين أي ثابتين على الحق في حال كونهم غالبين على العدو.

الحديث الخامس عشر عن عبدالله قوله: «تدور رحى الإسلام» قصر: دوران الرحى كناية عن الحرب والقتال شبهها بالرحى الدوارة التي تطحن الحب لما يكون فيها من تلف الأرواح وهلاك الأنفس. قال الشاعر:

فدارت رحانا واستلارت رحاهم

«تو» إنهم يكونون عن اشتداد الحرب بدوران الرحى، ويقولون: دارت رحى الحرب، أي استتب أمرها ولم نجدهم استعملوا دوران الرحى في أمر الحرب من غير جريان ذكرها والإشارة إليها. وفي هذا الحديث لم يذكر الحرب. وإنما قال: «رحى الإسلام». فالأشبه أنه أراد بذلك أن الإسلام يستتب أمره ويدوم على ما كان عليه المدة المذكورة في الحديث. ويصح أن يستعار دوران الرحى في الأمر الذي يقوم لصاحبه ويستمر له، فإن الرحى توجد على نعت الكمال ما دامت دائرة مستمرة. ويقال: فلان صاحب دارتهم إذا كان أمرهم يدور عليه. ورحى الغيث: معظمه.

ويؤيد ما ذهبنا إليه ما رواه الحري في بعض طرقه: «تدور رحى الإسلام» مكان «تدور» ثم قال: كان «تدور» أقرب؛ لأنها تدور عن ثبوتها واستقرارها. وأشار بـ «السنين الثلاث» إلى الفتن الثلاث. مقتل عثمان رضي الله عنه وكان سنة خمس وثلاثين. وحرب الجمل وكانت سنة ست، وحرب صفين وكانت سنة سبع، فإنها كانت متتابعة في تلك الأعوام الثلاثة. قوله: «فإن يهلكوا فسيل من هلك» أي فسيلهم سبيل من قد هلك من القرون السالفة.

[٥٤٠٦] صحيح أبي داود ٤٢٥٢ - والفقرة الأخيرة منه في «صحيح مسلم».

يَقُمُ لَهُمْ دِينُهُمْ يَقُمْ لَهُمْ سَبْعِينَ عَامًا». قلت: أمما بقي أو مما مضى؟ قال «مما مضى». رواه أبو داود. [٥٤٠٧]

قوله: «وإن يقم لهم دينهم» قال الخطابي: أراد بالدين الملك. وأشد قول زهير:

لئن حلت بحر* في بني أسد
في دين عمرو وحالت بيننا فذك

قال: ويشبه أن يكون أراد بهذا ملك بني أمية وانتقاله عنهم إلى بني العباس. وكان ما بين استقرار الملك لبني أمية إلى أن ظهرت الدعاة بغراسان، وضعف أمر بني أمية ودخل الوهن فيه نحوًا من سبعين سنة.

ويرحم الله أبا سليمان! فإنه لو تأمل الحديث كل التأمل وبني التاويل على سياقه، لعلم أن النبي ﷺ لم يرد بذلك ملك بني أمية دون غيرهم من الأمة. بل أراد به استقامة أمر الأمة في طاعة الولاة وإقامة الحدود والأحكام وجعل المبدأ فيه أول زمان الهجرة، وأخبرهم أنهم يلبثون على ما هم عليه خمسًا وثلاثين سنة، أو ستًا وثلاثين أو سبعا وثلاثين. ثم يشقون عصا الخلاف فتتفرق كلمتهم. فإن هلكوا فسيبيلهم سبيل من قد هلك قبلهم. وإن عاد أمرهم إلى ما كان عليه من إيثار الطاعة ونصرة الحق يتم لهم ذلك إلى تمام السبعين. هذا مقتضى اللفظ.

ولو اقتضى اللفظ أيضا غير ذلك لم يستقم لهم ذلك القول؛ فإن الملك في بعض أيام العباسية لم يكن أقل استقامة في أيام المروانية، مع أن بقية الحديث تنقض كل تأويل يخالف تأويلنا هذا. وهي قول ابن مسعود: قلت: يارسول الله! أمما بقي أو مما مضى؟ يريد أن السبعين تتم لهم مستأنفة بعد خمس وثلاثين، أم تدخل الأعوام المذكورة في جملتها؟ قال: مما مضى، يعني يقوم لهم أمر دينهم إلى تمام سبعين سنة من أول دولة الإسلام، لامن انقضاء خمس وثلاثين، أو ست وثلاثين، أو سبع وثلاثين إلى انقضاء سبعين.

وفي جامع الأصول: قيل: إن الإسلام عند قيام أمره على سنن الاستقامة والبعد من إحدائات الظلمة إلى أن تنقضى مدة خمس وثلاثين سنة. ووجهه أن يكون قد قاله. وقد بقيت من عمره ﷺ خمس سنين أو ست سنين، فإذا انضمت إلى مدة خلافة الخلفاء الراشدين، وهي ثلاثون سنة كانت بالغة ذلك المبلغ. وإن كان أراد سنة خمس وثلاثين من الهجرة، ففيها خرج أهل مصر وحصرها عثمان رضي الله عنه. وإن كان سنة ست وثلاثين من الهجرة ففيها كانت وقعة الجمل. وإن كانت سنة سبع وثلاثين، ففيها كانت وقعة صفين.

[٥٤٠٧] صحيح الجامع ٢٩٣٤.

* في (ط) (نحو)، وفي (ك) (بحر).

الفصل الثالث

٥٤٠٨ - * عن أبي واقد الليثي : أن رسولَ الله ﷺ لما خرجَ إلى غزوة حُنين مرَّ بشجرةٍ للمشركين كانوا يُعلّقونَ عليها أسلحتَهُمْ ، يقال لها : ذاتُ أنواط . فقالوا : يا رسولَ الله ! اجعل لنا ذات أنواط كما لهم ذات أنواط فقال رسول الله ﷺ : «سبحان الله ! هذا كما قال قوم موسى : ﴿ اجعل لنا إلها كما لهم آلهة ﴾»^(١) والذي نفسي بيده لتركبن سنن من كان قبلكم » رواه الترمذي . [٥٤٠٨]

٥٤٠٩ - * وعن ابن المسيب ، قال : وقعت الفتنة الأولى - يعنى مقتل عثمان - فلم يبقَ من أصحاب بدر أحدٌ ، ثم وقعت الفتنة الثانية - يعنى الحرة - فلم يبقَ من أصحاب الحديبية أحدٌ ، ثم وقعت الفتنة الثالثة فلم ترتفع وبالناس طبأخ . رواه البخاري .

(١) باب الملاحم الفصل الأول

٥٤١٠ - * عن أبي هريرة ، أن رسولَ الله ﷺ قال «لا تقومُ الساعةُ حتى تقتل

الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي واقد : قوله : «ذات أنواط» . «نه» : هي جمع نوط وهو مصغر سمي به المنوط وهي هنا اسم شجرةٍ بينها كانت للمشركين بنوطون بها سلاحهم أى يعلقونه بها ويعكفون حولها فسألوه أن يجعل لهم مثلها ، فنهاهم عن ذلك .

الحديث الثاني عن ابن المسيب : قوله : «يعنى الحرة» «نه» : الحرة هذه أرض بظاهر المدينة بها حجارة سود كثيرة . كانت الوقعة المشهورة في الإسلام أيام يزيد بن معاوية لما انتهب المدينة عسكره من أهل الشام الذين ندبهم لقتال أهل المدينة من الصحابة والتابعين ، وأمر عليه مسلم بن عقبة المري فى ذى الحجة سنة ثلاث وستين بها . وأصل الطباخ القوة والسمن ثم استعمل في غيره . فقول : فلان لا طباخ له ، أى لا عقل له ولاخير عنده ، أراد أنها لم تبق في الناس من الصحابة أحداً .

باب الملاحم

«نه» : هي جمع الملحمة وهي الحرب وموضع القتال ، مأخوذ من اشتباك الناس واختلاطهم فيها ، كاشتباك لحمه الثوب بالسدا . وقيل : هو من اللحم لكثرة لحوم القتلى فيها .

[٥٤٠٨] صحيح الترمذى ١٧٧١

(١) الأعراف : ١٣٨ .

فتتان عظيمتان، تكون بينهما مقتلة عظيمة، دعوهما واحدة، وحتى يُبعث دجالون كذابون، قريب من ثلاثين، كلهم يزعم أنه رسول الله، وحتى يُقبض العلم، وتكثر الزلازل، ويتقارب الزمان، ويظهر الفتن، ويكثر الهرج وهو القتل، وحتى يكثر فيكم المال فيفيض حتى يهم رب المال من يقبل صدقته، وحتى يعرضه فيقول الذي يعرضه عليه لأرب لي به، وحتى يتطاول الناس في البنيان، وحتى يمر الرجل بقبر الرجل فيقول: يا ليتني مكانه، وحتى تطلع الشمس من مغربها، فإذا طلعت ورآها الناس آمنوا أجمعون، فذلك حين «لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً»^(١)، ولتقوم الساعة وقد نشر الرجlan ثوبهما بينهما، فلا يتبايعانه ولا يطويانه. ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته فلا يطعمه، ولتقوم الساعة وهو يلبط حوضه فلا يسقي فيه، ولتقوم الساعة وقد رفع أكلته إلى فيه فلا يطعمها» متفق عليه.

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «دعوها واحدة» أى كل واحدة من الفتنين تدعى الإسلام. قوله: «دجالون». «حس»: كل كذاب دجال. يقال: دجل فلان الحق بباطله، أى غطاه. ومنه: أخذ الدجال، ودجله سحره وكذبه. وقيل: سمي الدجال دجالاً لتمويهه على الناس وتلييسه. يقال: دجل إذا موه ولبس. قوله: «يتقارب الزمان» «خط»: أراد به زمان المهدي لوقوع الأمن في الأرض فيستلذ العيش عند ذلك لانبساط عدله فيستقصر مدته؛ لأنهم يستقصبون مدة أيام الرخاء وإن طال، ويستطيون مدة أيام الشدة وإن قصرت.

قوله: «حتى يهم» في جامع الأصول مقيد بضم الياء. و«رب المال» مفعوله والموصول مع صلته فاعله. وقوله: «حتى يعرضه» معطوف على مقرر المعنى: حتى يهم طلب من يقبل الصدقة صاحب المال في طلبه، حتى يجده وحتى يعرضه عليه. قوله: «لا ينفع نفساً إيمانها»^(١). معناه: لا ينفع نفساً إيمانها حيثئذ أوكسبها في إيمانها خيراً لم تكن آمنت من قبل حيثئذ أو كسبت في إيمانها خيراً من قبل، فهو من اللف التقديرى.

قوله: «لقحته» «قض»: اللقحة: اللبن من النوق و«ليبط الحوض» تطيينه. وأصله اللزق. والمعنى أن الساعة تأخذ الناس بغتة، تأتيهم وهم في أشغالهم فلا تمهلهم أن يتموها.

(١) الأنعام: ١٥٨، وهذا من الاتيس.

٥٤١١ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى تُقاتلوا قوماً، نعالهم الشعر وحتى تقاتلوا الترك صغار الاعين، حمر الوجوه، ذُلف الأنوف، كأن وجوههم المجان المطرقة» متفق عليه.

٥٤١٢ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى تُقاتلوا خوزاً وكرمان من الأعاجم، حمر الوجوه، فطس الأنوف، صغار الاعين، وجوههم المجان المطرقة، نعالهم الشعر» رواه البخاري.

٥٤١٣ - * وفي رواية له عن عمرو بن تغلب «عراض الوجوه».

٥٤١٤ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى يُقاتل المسلمون اليهود، فيقتلهم المسلمون، حتى يختبئ اليهودي من وراء الحجر والشجر، فيقول الحجر والشجر: يا مسلم! يا عبد الله! هذا يهودي خلفي، فتعال فاقتله، إلا الغرقد فإنه من شجر اليهود» رواه مسلم.

٥٤١٥ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى يخرج رجلٌ من قحطان يسوق الناسَ بعصاه» متفق عليه.

الحديث الثاني والثالث عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «ذلف الأنوف». «قض»: ذلف جمع أذلف. وهو الذى يكون أنفه صغيراً ويكون في طرفه غلظ. و«المجان»: - بفتح الميم - جمع مجن وهو الترس. والمطرقة الذى أطرق أى جعل على ظهره طراق. وهو جلد يقطع على مقدار الترس فيلصق على ظهره، شبه وجوههم بالترس لبسطها وتدويرها، وبالمطرقة لغلظها وكثرة لحمها. وقد ورد ذلك في الحديث الذى بعده صفقة لخوز وكرمان. ولو لم يكن ذلك من بعض الرواة، فلعل المراد بها صنفان من الترك. كان أحد أصول أحدهما من خوز وأحد أصول الآخر من كرماني. فسماهم الرسول ﷺ باسمه وإن لم يشتهر ذلك عندنا، كما نسبهم إلى قنطوراء وهى أمة كانت لإبراهيم عليه السلام. وفيه فطس الأنوف بدل قوله: «ذلف الأنوف» وهو جمع أفضس من الفطس وهو تظامن قصبة الأنف وانتشارها. ولعل المراد بالموعود في الحديث ما وقع في هذا العصر بين المسلمين والترك.

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «إلا الغرقد» «نه»: هو ضرب من شجر العضاة وشجر الشوك. والغرقة واحدة. ومنه قيل لمقبرة أهل المدينة: بقيع الغرقد: لأنه كان فيه غرقد وقطع.

الحديث الخامس عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «قحطان» هو أبو اليمن وسوق الناس بعصاه عبارة عن تسخير الناس واسترعائهم كسوق الراعى الغنم بعصاه.

* سقطت من «ط».

٥٤١٦ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تذهبُ الأيام والليالي حتى يملك رجل يقال له: الجَهْجَهَاءُ» وفي رواية: «حتى يملك رجلٌ من الموالى يقال له: الجَهْجَهَاءُ» رواه مسلم.

٥٤١٧ - * وعن جابر بن سمرة، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لنفتحنَّ عصابةً من المسلمين كترآك كسرى الذي في الأبيض» رواه مسلم.

٥٤١٨ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «هلك كسرى فلا يكون كسرى بعده، وقيصِرُ ليهلكنَّ ثم لا يكون قيصرُ بعده، ولنقسمنَّ كنوزهما في سبيل الله» وسمى «الحرب خدعة» متفق عليه.

الحديث السادس والسابع عن جابر رضى الله عنه: قوله: «الجَهْجَهَاءُ». «مع»: هو يفتح الجيم وإسكان الهاء. وفي بعض النسخ: «الجَهْجَهَاءُ» بهاتين. وفي بعضها: «الجَهْجَهَاءُ» بحذف الهاء التي بعد الألف. والاول هو المشهور. قوله: «لنفتحنَّ». «تو»: وجدناه في أكثر نسخ المصاييح بتائين بعد الفاء. ونحن نرويه عن كتاب مسلم بناء واحدة وهو أمثل معنى؛ لأن الافتتاح أكثر ما يستعمل بمعنى الاستفتاح. فلا يقع موقع الفتح في تحقيق الأمر ووقوعه. والحديث إنما ورد في معنى الإخبار عن الكوائن.

«قضى»: «الأبيض» قصر حصين كان بالمدائن. وكانت الفرس تسميه سفيد كوشك. والآن بنى مكانه مسجد مدائن. وقد أخرج كنزه في أيام عمر رضى الله عنه. وقيل: الحصن الذى بهمدان بناء [دار بن دارا]*.

الحديث الثامن عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «ليهلكن» هلاك كسرى وقيصِرُ كانا متوقعين. فأخبر عن هلاك كسرى بالماضى دلالة على أنه كالواقع بناء على إخبار الصادق. وأتى في الإخبار عن قيصر بلام القسم في المضارع. وبنى الكلام على المبتدأ والخبر. إشعاراً بالاعتناء بشأنه وأنه [أطلب]** منه. وذلك أن الروم كانوا سكان الشام، وكان ﷺ في فتحه أشدَّ رغبة؛ ومن ثمة غزا ﷺ تبوك، وهى من الشام.

فإن قلت: ماوجه المناسبة بين قوله: «وسمى الحرب خدعة» وبين الكلام السابق؟ قلت: هو وارد على سبيل الاستطراد؛ لأن أصل الكلام كان في ذكر الفتح، وكان حديثاً مشتملاً على الحرب. فأورده في الذكر كما ورد قوله تعالى: ﴿وَمَنْ كُلِّ تَاكُلُونَ لَحْمًا طَرِيفًا﴾^(١) بعد قوله: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذَبَ فِرَاتٍ﴾^(١) والمراد منهما المؤمن والكافر.

(١) فاطر: ١٢.

* كذا في «ط» وفي «ك» [دارا بن دارا].

** كذا في «ط» وفي «ك» «طلب».

٥٤١٩ - * وعن نافع بن عتبة، قال: قال رسول الله ﷺ: «تغزون جزيرة العرب فيفتحها الله، ثم فارس فيفتحها الله، ثم تغزون الروم فيفتحها الله، ثم تغزون الدجال فيفتحها الله» رواه مسلم.

٥٤٢٠ - * وعن عوف بن مالك، قال: أتيتُ النبي ﷺ في غزوة تبوك وهو في قبة من آدم فقال: «اعدد سنًا بينَ يدي الساعة: موتي، ثم فتح بيت المقدس، ثم موتان يأخذ فيكم كقصاص الغنم ثم استفاضة المال حتى يعطى الرجل مائة دينار فيظل ساخطًا، ثم فتنة لا يبقى بيت من العرب إلا دخلته، ثم هدنة تكون بينكم وبين بني الأصفر فيغلدون، فيأتونكم تحت ثمانين غايَةً، تحت كل غايَةٍ اثنا عشر ألفًا» رواه البخاري.

٥٤٢١ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى ينزل الرومُ بالأعماق أو بدابق فيخرجُ إليهم جيشٌ من المدينة، من خيار أهل الأرض

الحديث التاسع والعاشر عن عوف: قوله: «ثم موتان». «تو» أراد بالموتان الوباء وهو في الأصل موت يقع في الماشية، والميم منه مضمومة. واستعماله في الإنسان تنبيه على وقوعه فيهم وقوعه في الماشية؛ فإنها تسلب سلباً سريعاً. وكان ذلك في طاعون عمواس زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه. وهو أول طاعون وقع في الإسلام، مات منه سبعون ألفاً في ثلاثة أيام. و«عمواس» قرية من قرى بيت المقدس وقد كان بها معسكر المسلمين. والقصاص: داء يأخذ الغنم فلا يلبثها أن تموت.

قوله: «ثم استفاضة المال». «حس»: هي كثرة، وأصله التفرق والانتشار. يقال: استفاض الحديث إذا انتشر. «نه»: هو من فاض الماء والدمع وغيرهما فيفيض فيضا إذا كثر. انتهى كلامه. قوله: «فيظل ساخطًا» أي إنه يسخط استقلالاً للمبلغ المذكور وتحقيراً منه. والغاية والراية سواء ومن رواه بالباء الموحدة، أراد بها الأجمة. فشبّه كثرة رماح العسكر بها وبنيه الأصفر الروم.

الحديث الحادى عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «بالأعماق». «تو»: العمق ما بعد من أطراف المقاور. وليس «الأعماق» ها هنا بجمع. وإنما هو اسم موضع بعينه من أطراف المدينة. و«دابق» - بفتح الباء - دار نخلة موضع سوق بالمدينة. وقوله: «مبوا منا» على بناء الفعل يريدون بذلك محاملة المؤمنين بعضهم عن بعض. ويغيثون به تفريق كلمتهم. والمرادون بذلك هم الذين غزوا بلادهم فسبوا ذريتهم. والأظهر أن هذا القول منهم يكون بعد الملحمة

يومئذ، فإذا تصافوا قالت الروم: خلّوا بيننا وبين الذين سبّوا منّا نقاتلهم، فيقول المسلمون: لا والله لا نخلي بينكم وبين إخواننا فيقاتلونهم، فينهزمُ ثلثٌ لا يتوبُ اللهُ عليهم أبداً، ويقتلُ ثلثهم أفضل الشهداء عند الله، ويفتح الثلث لا يفتنون أبداً فيفتحون قسطنطينية، فيبناهم يفتسمون الغنائم قد علقوا سيوفهم بالزيتون، إذ صاح فيهم الشيطان: إِنَّ المسيحَ قد خَلَفَكُمْ في أهلكم، فيخرجون، وذلك باطل، فإذا جاءوا الشامَ خرج، فيبناهم يُعدّون للقتالِ يسوون الصفوف، إذ أُقيمت الصلاة، فينزل عيسى بن مريم، فأمرهم، فإذا رآه عدوُّ الله ذابَ كما يذوب الملح في الماء، فلو تركه لاندابَ حتى يهلك، ولكن يقتله الله بيده فيريهم دمه في حرّته» رواه مسلم.

٥٤٢٢ - * وعن عبدالله بن مسعود، قال: إِنَّ الساعةَ لا تقومُ حتى لا يُقسَمَ ميراثٌ، ولا يُفرَّجَ بغنيمةٍ. ثم قال: عدوٌّ يجمعون لاهل الشام ويجمع لهم أهلُ

الكبرى التي تدور رحاها بين الفتين بعد المصالحة والمناجزة لقتال عدو يتوجه إلى المسلمين. وبعد [غدة]* الروم بهم. وذلك قبل فتح قسطنطينية، فبطأ الروم أرض العرب حتى ينزل بالأعماق أو بدابق، فيسال المسلمين أن يخلوا بينهم وبين من سبى من ذريتهم فيردون الجواب عليهم على ما ذكر في الحديث.

«مع»: قسطنطينية: هي بضم القاف وإسكان السين وضم الطاء الأولى وكسر الثانية وبعدها ياء ساكنة ثم نون، هكذا ضبطناه ها هنا وهو المشهور. ونقل القاضي في المشارق عن المتقين زيادة ياء مشددة بعد النون، وهي مدينة مشهورة أعظم مدائن الروم.

قال الترمذی: والقسطنطينية قد فتحت (١) في رمان بعض أصحاب النبي ﷺ وتفتح عند خروج الدجال. قوله: «لكن يقتله الله بيده» أي بيد عيسى عليه السلام. هذا الإسناد عند الموحدين حقيقي. وعند غيرهم مجازي. وفيه تصريح بأن فعل العبد مخلوق لله تعالى، وكسب للعبد على ما هو مذهب أهل الحق. وفي معنى الاستدراك سر. وذلك أنه لو تركه حتى انداب وهلك لكان محض فعل الله وتقديره. ولم يكن لفعل العبد مدخل فيه. فأراد أن يظهر الحكمة في عالم الأسباب. فاستدركه بقوله: «ولكن يقتله الله». والله أعلم.

الحديث الثاني عشر عن عبدالله: قوله: «عدو» مبتدأ أي عدو كثير يجمعون لمقاتلة أهل الشام. قوله: «شرطة». «فا»: يقال: اشترط نفسه لكذا أي أعلمها له وأعدّها. فحذف المفعول.

(١) كذا في الأصول ولعله أراد: «غزيت». والله أعلم.

* في «ط» «غزوة» وما التبتاه من «ك».

الإسلام، يعني الروم، فيشترط المسلمون شرطاً للموت لا ترجع إلا غالبية، فيقتلون، حتى يحجز بينهم الليل، فيفيء هؤلاء وهؤلاء، كل غير غالب، وتغنى الشرطة، ثم يشترط المسلمون شرطاً للموت لا ترجع إلا غالبية، فيقتلون، حتى يحجز بينهم الليل، فيفيء هؤلاء وهؤلاء، كل غير غالب، وتغنى الشرطة، ثم يشترط المسلمون شرطاً للموت لا ترجع إلا غالبية، فيقتلون حتى يمسا، فيفيء هؤلاء وهؤلاء، كل غير غالب وتغنى الشرطة فإذا كان يوم الرابع نهد إليهم بقية أهل الإسلام فيجعل الله الدبرة عليهم، فيقتلون مقتلة لم ير مثلها، حتى إن الطائر ليمر بجنايتهم فلا يخلفهم حتى يخر ميتاً، فيتعاد بنو الأب كانوا مائة فلا يجدونه بقي منهم إلا الرجل الواحد، فبأي غنيمة يفرح أو أي ميراث يقسم؟ فبيناهم كذلك إذ سمعوا ببأس هو أكبر من

والشرطة نخبة الجيش التي تشهد الواقعة أولاً، سمو بذلك: لأنهم يشترطون أنفسهم للهلكة. «مع»: «الشرطة» - بضم الشين - طائفة من الجيش يتقدمون للقتال. وقوله: «يشترط» ضبطه بوجهين: أحدهما: بياء مشاة تحت ثم شين ساكنة مشاة فوق. والثاني بياء مشاة تحت ثم تاء مشاة فوق، ثم شين مفتوحة وتشديد الراء.

«تو»: يشكل معنى هذا من بقية الحديث، «فيفيء هؤلاء وهؤلاء كل غير غالب وتغنى الشرطة» فلو كانت الشرطة ها هنا على ما وصفوه في معنى قوله: «وتغنى الشرطة» وقد ذكر أن كل واحد من الفئتين يرجع غير غالب. والوجه في تصحيح هذه الرواية من طريق المعنى أن يقال: أراد به «من بقي» غير غالب معظم الجيش وصاحب رأيهم، لا النفر الذين تقدموا وهم الشرطة.

وقوله: «يشترط» فإنه في الحديث كذلك، استعمل «يشترط» مكان «اشترط» يقال: اشترط فلان بنفسه لأمر كذا، أي قدمها وأعدّها وأعلمها. ولو وجدت الرواية بفتح الشين من الشرطة لكان معناه أوضح وأقوم مع قوله: «وتغنى الشرطة» أي يشترطون فيما بينهم شرطاً أن لا يرجعوا إلا غالبية، يعني يومهم ذلك فإذا حجز بينهم الليل ارتفع الشرط الذي شرطوه. وإنما أدخل فيه التاء؛ ليدل على التوحيد أي يشترطون شرطة واحدة لا مشنوية فيها ولم يعرف ذلك من طريق الرواية.

أقول: إذا وجدت الرواية الصريحة الصحيحة وجب الذهاب إليها، والانحراف عن التحريف من ضم الشين إلى فتحها والتزام التكلف في تأويل التاء، والعدول عن الحقيقة في نفس الشرطة إلى ذلك المجاز البعيد. وأي مانع من أن يفرض أن الفتنة العظيمة من المسلمين أفرزوا من بينهم طائفة تقدم الجيش للمقاتلة. واشترطوا عليها أن لا ترجع إلا غالبية؛ فلذلك بذلوا جهدهم وصدقوا فيما عاهدوا، وقتلوا حتى قتلوا عن آخرهم. وهو المراد من قوله: «وتغنى الشرطة».

ذلك، فجاءهم الصريخ: أن الدجّال قد خلفهم في ذرايعهم، فيرفضون ما في أيديهم، ويقبلون فيبعثون عشر فوارس طليعة. قال رسول الله ﷺ: «إني لأعرف أسماءهم وأسماء آبائهم، واللوان خيولهم، هم خير فوارس، أو من خير فوارس، على ظهر الأرض يومئذ» رواه مسلم.

٥٤٢٣ - * وعن أبي هريرة، أن النبي ﷺ قال: «هل سمعتم بمدينة، جانب منها في البر، وجانب منها في البحر؟» قالوا: نعم يارسول الله قال: «لا تقوم الساعة حتى يغزوها سبعون ألفاً من بني إسحاق، فإذا جاءوها نزلوا، فلم يقاتلوا بسلاح، ولم يرموا بسهم، قالوا: لا إله إلا الله، والله أكبر، فيسقط أحد جانبيها. قال ثور بن زيد الراوي: لا أعلمه إلا قال -: «الذي في البحر، ثم يقولون الثانية: لا إله إلا الله، والله أكبر، فيسقط جانبها الآخر، ثم يقولون الثالثة: لا إله إلا الله، والله أكبر، فيفرج لهم فيدخلونها فيغنون، فيبناهم يقتسمون المغنم إذ جاءهم الصريخ، فقال: إن الدجّال قد خرج، فيتركون كل شيء ويرجعون» رواه مسلم.

قال: الجوهري: قد شرط عليه كذا واشترط عليه يشترط. وقوله: «فيء هؤلاء وهؤلاء» المراد منهما الفتان العظيمتان لا الشرطية. وقوله: «فبأى غنيمة يفرح» هو جزء شرط محذوف أبهم أولاً في قوله: «إن الساعة لا تقوم حتى لا يقسم ميراث ولا يفرح بغنيمة» حيث أطلقه ثم بين بقوله: «عدو» إلخ. بأن ذلك مقيد بهذه الصفة. فحينئذ يصح أن يقال: فإذا كان كذلك فبأى غنيمة يفرح؟ إلخ. قوله: «نهذ إليهم» مع: «أى نهض وتقدم». «والدبرة» بفتح الدال والباء: الهزيمة. وقوله: «فلا يخلفهم» هو بفتح الخاء المعجمة وكسر اللام المشددة أى يجاوزهم. قوله: «حتى يخرميتا» مظ: «يعنى طار الطير على أولئك الموتى فما وصل إلى آخرهم حتى يخر ويسقط ميتا من تنتهم، أو من طول مسافة مسقط الموتى. أقول المعنى الثانى ينظر إلى قول البيهقي في وصف بركة:

لايلخ السلمك المحصور غايتها لبعدها ما بين قاصيها ودانيها

«فيتعاد بنو الأب» يعنى تعد جماعة حضروا تلك الحرب كلهم أقارب فلم يبق من مائة إلا واحد قد خلفهم أى قدم مكانهم في أولادهم. و«الصريخ» المستغيث فعمل من الصراخ. و«الطليعة» هو الذى يبعث ليطلع على أحوال العدو.

الحديث الثالث عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «من بنى إسحاق». «مظ»: أى من أكراد الشام وهم من بنى إسحاق النبي عليه السلام وهم مسلمون. قوله: «قال ثور بن يزيد»، هذا إشارة إلى أن ما وقع في نسخ المصابيح من قوله: «الذى في البحر» مدرج من قول الراوى.

الفصل الثاني

٥٤٢٤ - * عن معاذ بن جبل، قال: قال رسول الله ﷺ: «عمران بيت المقدس خرابٌ يثرِب، وخرابٌ يثرِب خروجُ الملحمة، وخروجُ الملحمة فتحُ قسطنطينية، وفتحُ قسطنطينية خروجُ الدجال» رواه أبو داود. [٥٤٢٤]

٥٤٢٥ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «الملحمة العظمى وفتح القسطنطينية وخروجُ الدجال في سبعة أشهر» رواه الترمذي، وأبو داود. [٥٤٢٥]

٥٤٢٦ - * وعن عبدالله بن بسر، أن رسول الله ﷺ قال: «بين الملحمة وفتح المدينة ستُّ سنين، ويخرجُ الدجال في السابعة» رواه أبو داود، وقال: هذا أصح. [٥٤٢٦]

٥٤٢٧ - * وعن ابن عمر، قال: يوشِكُ المسلمون أن يُحاصروا إلى المدينة،

الفصل الثاني

الحديث الأول عن معاذ رضى الله عنه: قوله: «عمران بيت المقدس». «شف»: لما كان عمران بيت المقدس باستيلاء الكفار عليه وكثرة عمارتهم فيها أمانة مستعقبة لخراب يثرِب. وهو أمانة مستعقبة لخروج الملحمة وهو أمانة مستعقبة لفتح قسطنطينية، وهو أمانة مستعقبة لخروج الدجال جعل النبي ﷺ كل واحد منها عين ما بعده وعبر به عنه. انتهى كلامه.

فإن قلت: قال ها هنا: «فتح قسطنطينية خروجُ الدجال». وفي الحديث السابق: «إذ صاح فيهم الشيطان إن المسيح قد خلفكم في أهليكم فيخرجون، وذلك باطل» فكيف الجمع بينهما؟ قلت: إنه ﷺ جعل الفتح علامة لخروج الدجال لا أنها مستعقبة له من غير تراخ. وصراخ الشيطان كان للإيذان بأنه واقع ليشغلوا عن القسم وكان باطلا. يدل عليه الحديث الآتي: «الملحمة العظمى وفتح القسطنطينية وخروجُ الدجال في سبعة أشهر» والتعريف في الصارخ في هذا الحديث للعهد، والمعهود للشيطان.

الحديث الثانى إلى الرابع عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «أن يحاصروا إلى المدينة»

[٥٤٢٤] حسن (انظر صحيح أبى داود ٣٦٠٩)

[٥٤٢٥] ضعيف (انظر ضعيف الجامع ٥٩٥٧)

[٥٤٢٦] ضعيف (انظر ضعيف الجامع ٢٣٦٠)

حتى يكون أبعد مسالحهم سلاح قريب من خير. رواه أبو داود. [٥٤٢٧]

٥٤٢٨ - * وعن ذي مخبر، قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «استصالحون الروم صلحاً آمناً، فتغزون أنتم وهم عدواً من ورائكم، فتُنصرون وتغنمون وتسلمون، ثم ترجعون، حتى تنزلوا بمرج ذي ثلول، فيرفع رجلٌ من أهل النصرانية الصليب، فيقول: غلبَ الصليبُ، فيغضب رجلٌ من المسلمين فيدقه، فعند ذلك تغدر الروم وتجمع للملحمة». وزاد بعضهم: «فيثور المسلمون إلى أسلحتهم، فيقتتلون فيكرم الله تلك العصاة بالشهادة». رواه أبو داود. [٥٤٢٨]

٥٤٢٩ - * وعن عبدالله بن عمرو. عن النبي ﷺ، قال: «اتركوا الحبشة ما تركوكم، فإنه لا يخرجُ كنز الكعبة إلا ذو السويقتين من الحبشة». رواه أبو داود. [٥٤٢٩]

أي يضطروا لمحاصرة العدو إياهم. المسالح جمع المسلح والمسلحة القوم الذين يحفظون الثغور من العدو وسموا مسلحة: لأنهم يكونون ذوى سلاح أو لأنهم يكتنون المسلحة وهى كالثغر. والمقرب يكون فيه أقوام يرقبون العدو لئلا يطرُقهم على غفلة، فإذا رآوه أعلموا أصحابهم ليتأهبوا له. و«سلاح» موضع قريب من خير.

الحديث الخامس عن ذي مخبر: قوله: «آمناً» صفة «صلحاً» أى ذا أمن أو جعل الصلح آمناً على الإسناد المجازى.

الحديث السادس والسابع عن عبدالله: قوله: «ذو السويقتين» «مح»: هما تصغير ساقى الإنسان لدقتها. وهى صفة سوق السودان غالباً. ولا يعارض هذا قوله تعالى: «حرماً آمناً» (١) لأن معناه آمناً إلى قرب القيامة وخراب الدنيا. وقيل يخص منه قضية ذى السويقتين. قال: القاضى عياض: القول الأول أظهر. «تر»: «ودعوكم» تركوكم، وقلما يستعملون الماضى منه إلا ما روى في بعض الأشعار، كقول القائل:

غاله في الحب حتى ودعه

[٥٤٢٧] انظر صحيح صحيح أبى داود ٤٢٥٠

[٥٤٢٨] انظر صحيح أبى داود ٤٢٩٢، و صحيح الجامع ٣١٦٢

[٥٤٢٩] انظر صحيح أبى داود ٤٣٠٩

(١) المتكبر: ٦٧

٥٤٣٠ - * وعن رجلٍ من أصحاب النبي ﷺ قال: «دعوا الحبشة ماودعوكم، واتركوا الترك ما تركوكم». رواه أبو داود، والنسائي. [٥٤٣٠]

٥٤٣١ - * وعن بُريدة، عن النبي ﷺ في حديث: «يقاتلكم قومٌ صغار الأعين» يعني الترك. قال: «تسوقونهم ثلاث مرات حتى تلحقوهم بجزيرة العرب، فاما في

ويحتمل أن يكون الحديث: «ما وادعوكم» أى سالكم فسط الألف من قلم بعض الرواة. أقول: لا افتقار إلى هذا الطعن مع وروده في التزليل. الكشف: في قوله تعالى: ﴿ما ودهك ربك﴾ (١) وقرئ بالتخفيف يعنى ما تركك. قال:

ثُمَّ وَدَعْنَا آلَ صَمْرُو وَعَامِرٍ فَرَأَسَ أَطْرَافَ الْمُتَّقَةِ السَّيْرِ

ولأن لفظ الأزواج ورد المعز على الصدر يجوز؛ لذلك جاء في كلامهم: إني لآتيه بالغدايا والعشايا. وقوله: «ارجعن ماوروات غير مأجورات». «مظ»: كلام النبي ﷺ متبوع لا تابع بل فصحاء العرب عن آخرهم بالإضافة إليه بأقل. وأيضا فلغات العرب مختلفة، منهم من انقرض لنته. فأتى النبي ﷺ بها. قال شمر: زعمت النحوية أن العرب أماتوا مصدره وماضيه. والنبي ﷺ أفصح.

«خط»: اعلم أن الجمع بين قوله تعالى: ﴿قاتلوا المشركين كافة﴾ (٢) وبين هذا الحديث - أن الآية مطلقة والحديث مقيد. فيحمل المطلق على المقيد ويجعل الحديث مخصصا لمعوم الآية كما خص ذلك في حق المجوس فإنهم كفرة. ومع ذلك أخذ منهم الجزية؛ لقوله ﷺ: «سنوا بهم سنة أهل الكتاب».

أقول: ويحتمل أن تكون الآية ناسخة للحديث لضعف الإسلام ثم قوته. وأما تخصيص الحبشة والترك بالترك والودع فلأن بلاد الحبشة وغيرها بين المسلمين وبينهم مهامة وقفار فلم يكلف المسلمين دخول ديارهم لكثرة التعب وعظم المشقة. وأما الترك فبأسهم شديد، وبلادهم باردة. والعرب وهم جند الإسلام كانوا من البلاد الحارة فلم يكلفهم دخول البلاد، فلهذين السرين خصصهم. وأما إذا دخلوا بلاد المسلمين قهرا - والعياذ بالله - فلا يجوز لأحد ترك القتال؛ لأن الجهاد في هذه الحالة فرض عين. وفي الحالة الأولى فرض كفاية.

الحديث الثامن عن بريدة رضى الله عنه: قوله: «بجزيرة العرب» قيل: هى اسم لبلاد العرب

[٥٤٣٠] انظر صحيح أبى داود ٤٣٠٢

(١) الضحى: ٣. (٢) التوبة: ٣٦.

السياقة الأولى فينجو من هرب منهم، وأما في الثانية فينجو بعض ويهلك بعض، وأما في الثالثة فيُصْطَلَمُونَ» أو كما قال. رواه أبو داود. [٥٤٣١]

٥٤٣٢ - * وعن أبي بكرة، أن رسول الله ﷺ قال: «ينزل أناس من أمتي بغائط، يسمونه البصرة، عند نهر يقال له: دجلة، يكون عليه جسر، يكثر أهلها، ويكون من أمصار المسلمين، وإذا كان في آخر الزمان جاء بنو قنطوراء عراض الوجوه، صغار الأعين، حتى ينزلوا على شط النهر، فيتفرق أهلها ثلاث فرق، فرقة يأخذون في أذئاب البقر والبرية وهلكوا، وفرقة يأخذون لأنفسهم وهلكوا، وفرقة يجعلون ذراريهم خلف ظهورهم ويقاتلونهم وهم الشهداء». رواه أبو داود. [٥٤٣٢]

سميت بذلك لإحاطة البحار والأنهار بها: بحر الحيرة وبحر فارس ودجلة والفرات. قال مالك: جزيرة العرب: الحجاز واليمامة واليمن ومالم يبلغه ملك فارس والروم. وقوله: «يفصلهم» أي يحصدون بالسيف والاصطلام افتعال من الصلم وهو القطع المستأصل. الحديث التاسع عن أبي بكرة رضى الله عنه: قوله: «بغائط». «فا»: الغائط: الوادى المملئ. وغط في الأرض يغط ويغيط إذا غار. قوله: «عند نهر يقال له: دجلة» «شف»: أراد النبي ﷺ بهذه المدينة مدينة بغداد؛ فإن دجلة هي الشط، وجسرهما في وسطها لا في وسط البصرة. وإنما عرفها النبي ﷺ ببصرة؛ لأن بغداد موضعا خارجا منه قريب من بابه يدعى بباب البصرة. فسمى النبي ﷺ بغداد باسم بعضها، أو على حذف المضاف، كقوله تعالى: ﴿وَأَسْأَلُ الْقَرْيَةَ﴾ (١). وبغداد ما كانت مبنية في عهد النبي ﷺ على هذه الهيئة ولا كان مصرا من الأمصار؛ ولذلك قال النبي ﷺ: «ويكون من أمصار المسلمين» بلفظ المستقبل، بل كان في عهده ﷺ قري متفرقة سورت بعد ما خربت مدائن كسرى منسوبة إلى البصرة محسوبة من أعمالها. وأن أحدا لم يسمع إلى زماننا بدخول الترك بصرة قط على سبيل القتال والحرب. ومعنى الحديث أن بعضا من أمتي سينزلون عند دجلة فيتوطنون ثمة، ويصير ذلك الموضع مصرا من أمصار المسلمين، وهو بغداد. فإذا كان في آخر الزمان جاء بنو قنطوراء فقاتل أهل بغداد. وقال بلفظ «جاء» دون يجيء إيدانا بوقوعه فكأنه قد وقع.

وقوله: «فرقة يأخذون في أذئاب البقر» أي فرقة يعرضون عن المقاتلة هربا منها وطلباً للخلاص فيهيمنون في البوادي ويهلكون فيها أي يعرضون عن المقاتلة، ويشغلون بالزراعة

[٥٤٣١] سنن أبي داود ح (٤٣٠٥).

[٥٤٣٢] حسن انظر صحيح الجامع ٨١٧٠.

(١) يوسف: ٨٢.

٥٤٣٣ - * وعن أنس، أن رسول الله ﷺ قال: «يا أنس! إنَّ الناس يمَصِّرون أمصارًا، فإن مصرًا منها يقال له: البصرة؛ فإن أنتَ مررتَ بها أودخلتها. فإياك وسباخها وكلاها ونخلها وسوقها وبابَ أمرائها، وعليك بضواحيها، فإنَّه يكونُ بها خَسَفٌ وقذفٌ ورجفٌ وقومٌ يبيتون ويصبحون قردةً وخنازير». رواه [أبوداود]. [٥٤٣٣]

٥٤٣٤ - * وعن صالح بن درهم، يقول: انطلقنا حاجِّين، فإذا رجلٌ فقال لنا:

وتبعون البقر للحرثة. «وفرة يأخذون لأنفسهم» أى يطلبون الأمان من بنى قنطورا، وهلكوا بأيديهم.

ولعل المراد بهذه الفرقة «المستعصم بالله» ومن معه من المسلمين طلبوا الأمان لأنفسهم ولأهل بغداد، وهلكوا بأيديهم عن آخرهم. وفرقة ثالثة هم الغازية المجاهدة في سبيل الله قاتلوا الترك قبل ظهورهم على أهل الإسلام فاستشهد معظمهم، ونجت منهم شردمة قليلون.

قوله: «وإذا كان في آخر الزمان» اسم «كان» مضمّر يدل عليه الكلام السابق، نحو قولهم: إذا كان غدا فأتنى. قيل فيه: إذا تقدم أمر أو حال فهو المقدر. انتهى كلامه. قال: «يأخذون في أذناب البقر» على معنى يوقعون الأخذ في الأذناب كقولهم: تخرج في عراقبها تصلى، كأنهم يبالغون في الاشتغال بالزرع ولا يعباون بأمر آخر. ويتروغلون في السير خلفها إلى البلاد الشاسعة، فيهلكون.

الحديث العاشر عن أنس رضى الله عنه: قوله: «يمصِّرون أمصارًا» أى يتخذون بلادًا. والتمصير اتخاذ المصر. والسياخ جمع سبخة، وهى الأرض التى تعلوها الملوحة ولانكاد تثبت إلا بعض الشجر. والضواحي جمع ضاحية. وهى الناحية البارزة. قوله: «بها خسف» «شف»: يريد به الخسف في الأرض. «وقذف» يريد به الريح الشديدة البارزة. أو قذف الأرض الموتى بعد الدفن، أو رمى أهلها بالحجارة بأن تمطر عليهم. والرجف الزلزلة، وقوله: «ويصبحون قردة وخنازير» المراد به المسخ، عبر عنه بما هو أشنع.

الحديث الحادى عشر عن صالح: قوله: «فإذا رجل» خبره محذوف. وقوله: «فقال» معطوف عليه أى فإذا رجل واقف. فقال. والمراد بالرجل أبوهريرة. «نه»: الأبله - بضم الهمزة والباء - وتشديد اللام - البلد المعروف قرب البصرة من جانبها البحرى.

إلى جنبكم قرية يقال لها: الأبلّة؟ قلنا: نعم. قال: من يضمن لي منكم أن يصلي لي في مسجد العشار ركعتين أو أربعاً، ويقول: هذه لأبي هريرة؟ سمعت خليلي أبا القاسم عليه السلام يقول: «إن الله عز وجل يبعث من مسجد العشار يوم القيامة شهداء لا يقوم مع شهداء بدر غيرهم». رواه أبو داود وقال: هذا المسجد مما يلي النهر.

وسنذكر حديث أبي الدرداء: «إن فسطاط المسلمين» في باب: «ذكر اليمن والشام»، إن شاء الله تعالى. [٥٤٣٤]

قوله: «هذه لأبي هريرة» أي يقول: هذه الصلاة لأبي هريرة. قيل: فإن قيل: الصلاة عبادة بدنية لا تقبل النيابة، فما معنى قول أبي هريرة؟ قلنا: يحتمل أن يكون هذا مذهب أبي هريرة. قاس الصلاة على الحج وإن كان في الحج شائبة مالية. ويحتمل أن يكون معناه: ثواب هذه الصلاة لأبي هريرة؛ فإن ذلك جوزه بعضهم.

قوله: «سمعت خليلي» «تو»: قد سبق منه هذا القول في عدة أحاديث. وكأنه قول لم يصدر عن روية، بل كان الباحث عليه ماعرف من قبله من صدق المحبة. ولو تدبر القول لم يلتبس عليه كون ذلك رافعا عن نهج الأدب. وقد قال عليه السلام: «لو كنت متخذاً من الناس خليلاً لاتخذت أبا بكر خليلاً». وقال عليه السلام: «إني أبرا إلى كل خليل من خلتي فليس لأحد أن يدعى خلتي مع برامته عن خلّة كل خليل».

أقول: لو تأمل حق التأمل ما ذهب إلى ما ذهب إليه؛ لأن المحب من فرط المحبة وصدق الوداد قد يرفع الاحتشام من البين، لاسيما إذا امتد زمان المفارقة على أنه نسب الخلّة إلى جانبه لا إلى الرسول عليه السلام؛ لأنه رضى الله عنه مذ أسلم ما فارق حضرة الرسالة مع شدة احتياجه وفاقته. والناس مشتغلون بتجاراتهم وزروعهم. وقيل: إن إبراهيم عليه السلام بعث إلى خليل له بمصر في أومة أصابت الناس يمتار منه. فقال خليل: لو كان إبراهيم يطلب الميرة لنفسه لفعلت، ولكنه يريدنا للأضياف، فاجتار غلماناً يبطحاء لينة فملأوا منها الغرائر حياء من الناس. فلما أخبروه أساءه الخبر، فحملته عيناه، وعمدت امرأته إلى غرارة منها. فأخرجت أحسن حواري واختزت وتنبه فاشتت رائحة الخبز. فقال: من أين لكم هذه؟ فقالت امرأته: من خليلك المصري. فقال: بل من عند خليلي: الله، فسماء الله خليلاً. هكذا ذكره في الكشف. «مع»: أصل الخلّة الاختصاص والاستصفاء. وقيل: أصلها الانقطاع إلى من خاللت، مأخوذ

الفصل الثالث

٥٤٣٥ - * عن شقيق، عن حذيفة، قال: كنا عند عمر فقال: أيكم يحفظ حديث رسول الله ﷺ في الفتنة؟ فقلت: أنا أحفظ كما قال، قال: هات، إنك لجريء، وكيف؟ قال: قلت سمعت رسول الله ﷺ يقول «فتنة الرجل في أهله وماله ونفسه وولده وجاره يكفرها الصيام والصلاة والصدقة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر». فقال عمر: ليس هذا أريد، إنما أريد التي تموج كموج البحر. قال: قلت: مالك ولها يا أمير المؤمنين؟ إن بينك وبينها باباً مُخَلَّقاً. قال: فيكسر الباب أو يفتح؟ قال: قلت: لا؛ بل يكسر. قال: ذاك أحرى أن لا يُغلق أبداً. قال: فقلنا لحذيفة:

من الخلعة وهي الحاجة. فسمى إبراهيم عليه السلام بذلك؛ لأنه قصر حاجته على ربه سبحانه وتعالى. وقيل: الخلعة صفاء المودة التي توجب تخلل الأسرار، وقيل: معناها المحبة والإلطف. هذا كلام القاضي.

وقال ابن الأثير: الخليل معناه: المحب الكامل المحبة، والمحبوب الموفي بحقيقة المحبة التي ليس فيها نقص ولا خلل. قال الواحدي: هذا القول هو الاختيار لأن الله تعالى خليل إبراهيم وإبراهيم خليل الله. ولا يجوز أن يقال: الله تعالى خليل إبراهيم من الخلعة التي هي الحاجة.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن شقيق: قوله: «كما قال» صفة مصدر محذوف، أي أنا أحفظ قوله ﷺ حفظاً مماثلاً لما قال. وقوله: «إنك لجريء» من الجراءة الإقدام على الشيء. ومعناه أنك غير هائب وقد تجاسرت على ما لا أعرفه ولا يعرفه أصحابك. وادعيت أيضاً أنك عرفت صريح القول. ومن ثمة قال: «هات». وقوله: «وكيف؟ قال» عطف على «هات» أي هات ما قال وبين كيفيته.

قوله: «ليس هذا أريد» وذلك أن عمر رضى الله عنه لما سأل: أيكم يحفظ حديث رسول الله ﷺ في الفتنة؟ واحتمل أن يراد بالفتنة الاختبار والابتلاء كما في قوله تعالى: ﴿وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ﴾ (١) وأن يراد بها الوقعة والقتال. وكان سؤاله عن الثاني قال: ليس هذا أريد. وإنما أتت عمر رضى الله عنه المشار إليه بعد ما ذكره باعتبار المذكور دلالة على فظاعة المشار إليه وأنها الداهية الدهماء.

قوله: «لا بل يكسر». فإن قلت: كان يكفي في الجواب أن يقول: يكسر، فلم أتى بـ«لا»

(١) البقرة: ١٥٥.

هل كان عمر يعلم من الباب؟ قال: نعم كما يعلم أن دون غد ليلة، إني حدثته حديثاً ليس بالأغاليط، قال: فهينا أن نسأل حذيفة من الباب؟ فقلنا لمسروق: سله. فسأله فقال: عمر. متفق عليه.

٥٤٣٦ - * وعن أنس، قال: قُتِحَ القسطنطينية مع قيام الساعة. رواه الترمذي وقال: هذا حديث غريب. [٥٤٣٦]

(٢) باب أشرار الساعة

الفصل الأول

٥٤٣٧ - * عن أنس، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «إِنَّ مِنْ أَشْرَارِ السَّاعَةِ أَنْ يُرْفَعَ الْعِلْمُ، وَيَكْثُرَ الْجَهْلُ، وَيَكْثُرَ الزَّنا، وَيَكْثُرَ شَرْبُ الْخَمْرِ، وَيَقِلَّ الرَّجَالُ، وَتَكْثُرَ النِّسَاءُ، حَتَّى يَكُونَ لْخَمْسِينَ امْرَأَةً الْقَيْمُ الْوَاحِدُ». وفي رواية: «يَقِلَّ الْعِلْمُ، وَيَظْهَرُ الْجَهْلُ». متفق عليه.

٥٤٣٨ - * وعن جابر بن سمرة، قال: سمعتُ النبي ﷺ يقول: «إِنَّ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ كَذَابِينَ، فَاحْذَرُوهُمْ» رواه مسلم.

و«بل»؟ قلت: للتنبيه على أن هذا ليس من مقام التردد في الكسر لظهوره، فلا يسأل بأم المعادلة كما سبق مرارا. وإنما قال: «ذاك أخرى أن لا يفلح أبداً»: لأن الفتح قد يرجى غلقه بخلاف الكسر، فإنه أبعد من الرجاء. وقوله: «من الباب؟» كان الظاهر أن «الأغاليط» أراد أن ما ذكرت له لم يكن مبهماً محتلاً كالأغاليط بل صرحته تصريحاً. ولعل لهذا السر ما قال له عمر رضى الله عنه: «إنك لمجرى». والله أعلم.

باب أشرار الساعة

«نه»: * الأشرار: العلامات. واحدها: شرط - بالتحريك - وبه سميت «شرط السلطان»؛ لأنهم جعلوا لأنفسهم علامات يعرفون بها - هكذا قال أبو عبيدة -.
وحكى الخطابي عن بعض أهل اللغة أنه أنكر هذا التفسير، وقال: أشرار الساعة ما ينكره الناس من صفات أمورها قبل أن تقوم الساعة.

الفصل الأول

الحديث الأول والثاني: عن جابر رضى الله عنه قوله: «كذابين» «مظ»: المراد منه كثرة

٥٤٣٩ - * وعن أبي هريرة، قال: بينما كان النبي ﷺ يحدث إذ جاء أعرابي فقال: متى الساعة؟ قال: «إذا ضيعت الأمانة فانتظر الساعة». قال: كيف إضاعتها؟ قال: «إذا وسد الأمر إلى غير أهله فانتظر الساعة» رواه البخاري.

٥٤٤٠ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى يكثر المال ويفيض، حتى يخرج الرجل زكاة ماله فلا يجد أحدا يقبلها منه، وحتى تعود أرض العرب مروجاً وأنهاراً». رواه مسلم. وفي رواية له: قال: «تبلغ المساكن إهاباً أو يهاب»

الجهل، وقلة العلم، والإتيان بالموضوعات من الأحاديث، وما يفترونه على رسول الله ﷺ، ويمكن أن يراد به أدياء النبوة، كما كان في زمانه وبعد زمانه، وأن يراد بهم جماعة يدعون إلى أهواء فاسدة ويسندون البدع واعتقادهم الباطل إليه ﷺ، كاهل البدع كلهم.

الحديث الثالث: عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «إذا ضيعت الأمانة» «قضى» أخرج الجوابين مخرج الاستثنا لل تأكيد، ولأن السؤال الأول لما لم يكن مما يمكن أن يجب عنه بجواب حقيقي يطابق - لأن تأقيت الساعة غيب لا يعلمه ملك مقرب ولا نبي مرسل. عدل عن الجواب إلى ما ذكر ما يدل على المستول عنه دلالة من أمارتها، وسلك في الجواب الثاني مسلك الأول ليتسق الكلام.

قوله: «إذا وسد الأمر إلى غير أهله» معناه: أن يلي الأمر من ليس له بأهل فتلقى له أحد وسادة الملك، وأراد بالأمر الخلافة وما ينضم إليها من قضاء وإمارة ونحوهما. والوسد أحد من الوسائد، يقال: وسدته الشيء - بالتخفيف - فتوسده، إذا جعله تحت رأسه.

ولفظه «إلى» فيها إشكال، إذ كان من حقه أن يقال: «وسد الأمر لغير أهله» فلعله أتى بها ليدل على إسناده الأمر إليه.

أقول: كان من حق الظاهر أن يكتفي في جواب السؤال الأول بقوله: «إذا ضيعت الأمانة» وأن يؤتى في السؤال الثاني بمعنى ليطابق الجواب فزاد في الأول «فانتظر» لينبه على أن قوله: «إذا ضيعت الأمانة» ليس إبان الساعة بل من أماراتها فلا تكون «إذا» شرطية حيث.

وتأويل السؤال الثاني متى تضعيع الأمانة؟ وكيف حصول التضيع؟ فقال: «إذا وسد الأمر» فأطنب في الأول لإفادة معني زائد، واختصر في الثاني لدلالة الكلام عليه تفنناً، وإنما دل ذلك على دنو الساعة لأن تغير الولاة وفسادهم مستلزم لتغير الرعية، وقد قيل: «الناس على دين ملوكهم».

الحديث الرابع: عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «مروجاً» النهاية: المرج الأرض

٥٤٤١ - * وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «يكونُ في آخرِ الزمانِ خليفةٌ يقسمُ المالَ ولا يعدهُ». وفي رواية: قال: «يكونُ في آخرِ أمتي خليفةٌ يحثي المالَ حثيًا، ولا يعدهُ عدًا». رواه مسلم.

٥٤٤٢ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «يوشكُ الفراتُ أن يحسرَ عن كنزٍ من ذهبٍ، فمن حضرَ فلا يأخذْ منه شيئًا» متفق عليه.

٥٤٤٣ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقومُ الساعةُ حتى يحسرَ الفراتُ عن جبلٍ من ذهبٍ، يقتتلُ الناسُ عليه، فيقتلُ من كلِّ مائةٍ تسعةٌ وتسعون، ويقولُ كلُّ رجلٍ منهم: لعلِّي أكونُ أنا الذي أتجُو» رواه مسلم.

٥٤٤٤ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «تقيُّ الأرضُ أفلاذَ كبدها أمثالَ

الواسعة ذات نبات كثير يمرح فيه الدواب، أي تخلى ترشح مختلطة كيف شاءت.

قوله: «إهاب أويهاب». قال الشيخ محيي الدين: أما «إهاب» فبكسر الهمزة، وأما «يهاب» فبناءً مثناة تحت مفتوحة ومكسورة، ولم يذكر القاضي في الشرح والمشارك إلا الكسر. وحكى القاضي عن بعضهم «نهاب» بالنون، والمشهور الأول. وقد ذكر في الكتاب لأنه موضع بقرب المدينة على أميال منها.

التوربشتي: يريد أن المدينة يكثر سوادها حتى يتصل مساكن أهلها بإهاب أويهاب - شك من الراوي في اسم الموضع، أو كان يدعى بكلتا الاسمين فذكر وللتخير بينهما.

الحديث الخامس: عن جابر رضي الله عنه: قوله: «يقسم المال ولا يعده» قال الشيخ محيي الدين: الحشر الذي يفعله هذا الخليفة يكون لكثرة الأموال والغنائم والفتوحات مع سخاء نفسه.

الحديث السادس والسابع: عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «يحسر الفرات» نه: أي ينكشف، يقال حسرت العمامة عن رأسي وحسرت الثوب عن يدي أي: كشفتها.

وقوله: «أنا الذي أنجر» من باب قوله: «أنا الذي سمتني أمي حيدر» أي: أنا الذي ينجو، فنظر إلى المبتدأ فحمل الخبر عليه لا على الموصول. وفيه كناية لأن الأصل أن يقال: أنا الذي أفور به، فعدل إلي: أنجو؛ لأنه إذا نجا من القتل ليفور* بالمال وملكه.

الحديث الثامن: عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «تقيُّ الأرض»، «قضى»: معناه أن الأرض يلقى من بطنها ما فيه من الكنوز، وقيل ما رسخ فيها من العروق المعدنية، ويدل عليه

* كذا في «ط» وفي «ك» «نرد».

الأسطوانة من الذهب والفضة، فيجىء القاتل، فيقول: في هذا قُلتُ. ويجيء القاطع فيقول: في هذا قطعتُ رَحْمي. ويجيء السارق فيقول: في هذا قُطعت يدي، ثم يدعونه، فلا يأخذون منه شيئاً» رواه مسلم.

٥٤٤٥ - * وعنه، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «والذي نفسي بيده، لا تذهب الدنيا حتى يمرَّ الرجلُ على القبرِ فيتمرغُ عليه، ويقولُ: يا ليتني كنتُ مكانَ صاحبِ هذا القبرِ، وليسَ به الدُّنْيُ إِلَّا البلاءُ» رواه مسلم.

٥٤٤٦ - * وعنه، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «لأنقوُم الساعةِ حتى تخرجَ نارٌ من أرضِ الحجازِ تضيءُ أعناقَ الإبلِ يُبْصِرُ» متفق عليه.

قوله: «أمثال الأسطوانة» وشبهها بالأكباد حباً لأنها أحب ما هو مجني فيها، كما أن الكبد أطيب ما في بطن الجوز وأحبه إلى العرب، وبأفلاذها هيئة وشكلاً كأنها قطع الكبد المقطوعة طولا، وقد حكى عن ابن الأعرابي أنه قال: الفللة لا تكون إلا للبير.

النهاية: سُمي ما في بطن الأرض قطعاً تشبيهاً وتمثيلاً، واستعار القى للإخراج.

أقول: قوله: «أفلاذ كبدها» استعارة مكنية مستلزمة للتخييلية، شبه الأرض بالحيوان ثم خيل لها ما يلازم الحيوان من الكبد، فأضاف إليها الكبد على التخييلية لتكون قرينة مانعة من إرادة الحقيقة، ثم فرع على الاستعارة القى ترشيحاً، وقوله: «هذا» المشار إليه ليس عين ما قيل فيه، بل هو من جنسه: فيكون في الكلام تشبيه نحو قوله تعالى: «هذا الذي رزقنا من قبل» (١) أي: مثل هذا.

الحديث التاسع: عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «الدين»، مظهر الدين هاهنا العادة، وليس في موضع الحال من الضمير في «يتمرغ» يعني: يتمرغ على رأس القبر ويتمنى الموت في حالة وليس التمرغ من عادته وإنما يحمله عليه البلاء.

أقول: ويجوز أن يحمل الدين على حقيقته، أي ليس ذلك التمرغ والتمني لآمر أصابه من جهة الدين لكن من جهة الدنيا، فيقيد «البلاء» المطلق بالدنيا بواسطة القرينة السابقة.

الحديث العاشر إلى الحادي عشر: عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «تضيء أعناق الإبل» قال الشيخ محيي الدين: هكذا الرواية بنصب «أعناق» وهو مفعول «تضيء» يقال: أضاءت النار وأضاءت غيرها.

٥٤٤٧ - * وعن أنس، أن رسول الله ﷺ قال: «أول أشرار الساعة نارٌ تحشُرُ النَّاسَ مِنَ المَشْرِقِ إِلَى المَغْرِبِ» رواه البخاري.

الفصل الثاني

٥٤٤٨ - * عن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى يتقاربَ الزَّمانُ، فتكونُ السَّنةُ كالشَّهرِ، والشَّهرُ كالجمعة، وتكونُ الجمعةُ كالْيَوْمِ، ويكونُ اليومُ كالسَّاعةِ، وتكونُ السَّاعةُ كالضَّرْمَةِ بالنَّارِ». رواه الترمذي. [٥٤٤٨]

وبصري - بضم الباء - مدينة معروفة بالشام وهي مدينة حوران بينها وبين دمشق نحو ثلاث مراحل، وقد خرجت في زماننا نار بالمدينة سنة أربع وخمسين وستمائة. وكانت ناراً عظيمة خرجت من جانب المدينة الشرقي وراء الحرة، وتواتر العلم بها عند جميع أهل الشام وسائر البلدان، وأخبرني من حضرها من أهل المدينة، «تو» ورأى هذه النار أهل المدينة ومن حولهم رؤية لا مرية فيها ولا خفاء، فإنها لبثت نحواً من خمسين يوماً تنقد وترمي بالأحجار المحمرة بالنار من باطن الأرض إلى ما حولها مشاكلة للوصف الذي ذكره الله تعالى في كتابه عن نار جهنم: ﴿تومي بشر كالقصر كأنه جمالة صفر﴾ (١) وقد سال من يتبوع تلك النار في تلك الصحاري مد عظيم شبيه بالصفير المذاب، فيجمد الشيء بعد الشيء فيوجد شبيبها بنخب الحديد.

«قضى»: فإن قلت كيف يصح أن يحمل هذا عليها، وقد روي في الحديث الذي يليه أنه ﷺ قال: «أول أشرار الساعة نار تحشُرُ الناس» وهي لم تحدث بعد؟.

قلت: لعله لم يرد بذلك أول الأشرار مطلقاً، بل الأشرار المتصلة بالساعة البالغة على أنها تقوم عما قريب؛ فإن من الأشرار بعثة النبي ﷺ ولم تقدمها تلك النار، أو: أراد بالنار نار الحرب والفتن، كفتنة الترك فتنها سارت من المشرق إلى المغرب.

الفصل الثاني

الحديث الأول: عن أنس رضي الله عنه: قوله: «السنة كالشهر» «تو»: يحمل ذلك على قلة بركة الزمان وذهاب فائدته، أو على أن الناس لكثرة اهتمامهم بما دهمهم من النوازل والشدائد وشغل قلبهم بالفتن العظام، لا يدرون كيف تنقضي أيامهم ولياليهم.

فإن قيل: إن العرب تستعمل قصر الأيام والليالي في الممرات وطولها في المكاره، قلنا: المعنى الذي يذهبون إليه في القصر والطول، مفارق للمعنى الذي يذهب إليه! فإن ذلك راجع

٥٤٤٩ - * وعن عبد الله بن حوالة، قال: بعثنا رسول الله ﷺ لنغنم على أقدامنا، فرجعنا فلم نغنم شيئاً، وعرف الجُهدَ في وجوهنا، فقامَ فينا فقال: «اللهم لا تكلمهم إليّ فأضعف عنهم، ولا تكلمهم إلى أنفسهم فيعجزوا عنها، ولا تكلمهم إلى الناس فيستأثروا عليهم» ثم وضع يده على رأسي، ثم قال: «يا ابن حوالة! إذا رأيت الخلافة قد نزلت الأرض المقدسة، فقد دنت الزلازلُ والبلابلُ والأمورُ العظامُ، والساعةُ يومئذٍ أقربُ من الناسِ من يدي هذه إلى رأسك» رواه [أبو داود]. [٥٤٤٩]

٥٤٥٠ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا اتخذ الفيءُ دولاً، والأمانةَ مغنماً، والزكاةَ مغرمًا، وتعلمَ غيرَ الدينِ، وأطاعَ الرجلُ امرأته، وعقَّ أمه، وأدنى صديقَه، وأقصى أباهُ، وظهَرتِ الأصواتُ في المساجدِ، وسادَ القبيلةَ فاسقُهُم،

إلى تمنى الإطالة للرخاء، أو إلى تمنى القصر للشدة، والذي يذهب إليه راجع إلى روال الإحساس بما مر عليهم من الزمان لشدة ما هم فيه وذلك أيضاً صحيح.

«قضى»: كالضربة بالنار» أي كزمان إيقاد الضربة، وهي ما توقد به النار أولاً كالقصب والكبير.

الحديث الثاني: عن عبد الله بن حوالة رضي الله عنه: قوله: «على أقدامنا» حال من الضمير المفعول، أي بعثنا إلى جهة لنغزو ونغنم ماشين على أقدامنا.

وقوله: «فأضعف» جواب للنهي، أي: لا تفرض أمورهم إلى «فأضعف» عن كفاية مؤنتهم، وسد خلعتهم، ولا تفوضهم إلى أنفسهم فيعجزوا عن أنفسهم لكثرة شهواتها وشروورها، ولا تفوضهم إلى الناس فيختاروا أنفسهم على هؤلاء فيضيعوا، بل هم عبادك فافعل بهم ما يفعل السادة بالعبيد.

قوله: «البلابل» هي الهموم والأحزان، وبليلة الصدر وسواسه.

الحديث الثالث: عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «دولاً» «ترو» الدول جمع دولة، وهي اسم لكل ما يتداول من المال، يعني أن الأغنياء وأهل [الثروة]** يستأثرون بحقوق الفقراء، أو يكون المراد منه أموال الفيء تؤخذ عليه غلبة وإثرة صنيع أهل الجاهلية وذوي العدوان.

«والأمانة مغنماً» أي يذهبون بها فيغنمونها، يقال: فلا يغنم الأمر، أي: يحرص عليه كما يحرص على الغنائم والزكاة.

[٥٤٤٩] صحيح الجامع ٧٨٣٨

** كذا في «ط» وفي «ك» [الشرق].

* سقطت من «ط».

وكانَ رعيمُ القومِ أَرذلَهم، وأَكْرَمَ الرَّجُلُ مَخَافَةَ شَرِّه، وَظَهَرَتِ الْقَيْنَاتُ وَالْمَعَارِفُ، وَشُرِبَتِ الْخُمُورُ، وَلَعَنَ آخِرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَوَّلُهَا؛ فَارْتَقَبُوا عِنْدَ ذَلِكَ رِيحًا حُمْرَاءَ وَرِزْلَةً وَخُسْفًا وَمُسَخًّا، وَقَذْفًا، وَآيَاتٍ تَتَابَعُ كِنِظَامٍ قَطَعَ سِلْكَهُ فَتَتَابَعُ» رواه الترمذي. [٥٤٥٠]

٥٤٥١ - * وعن عليٍّ [رضي الله عنه]، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إذا فعلتُ أُمِّي خَمْسَ عَشْرَةَ خَصْلَةً حَلَّ بِهَا الْبَلَاءُ» وَعِدَّةُ هَذِهِ الْخَصَالِ وَلَمْ يَذْكُرْ «تَعْلَمَ لغيرِ الدِّينِ» قال: «وَبِرَّ صَدِيقِهِ، وَجَنًّا أَبَاهُ» وقال: «وَشُرْبَ الْخَمْرِ، وَلُبْسَ الْحَرِيرِ» رواه الترمذي. [٥٤٥١]

«وَالزَّكَاةَ مَغْرَمًا» أَي: يَشْتَقِي عَلَيْهِمْ أَدَاؤُهَا حَتَّى يَمُدُّوَهَا غَرَامَةً. «وَتَعْلَمَ لغيرِ الدِّينِ»: بِالْأَلْفِ وَاللَّامِ كَذَا فِي «جَامِعِ التِّرْمِذِيِّ» وَ«جَامِعِ الْأَصُولِ» وَفِي نَسْخِ «الْمَصَابِيحِ» بِغَيْرِ الْأَلْفِ وَاللَّامِ، وَالْأَوَّلَى أَوَّلَى رِوَايَةٍ وَدَرَايَةٍ، أَيِ يَتَعَلَّمُونَ الْعِلْمَ لَطَلْبِ الْجَاهِ وَالْمَالِ، لَا لِلدِّينِ وَنَشْرِ الْأَحْكَامِ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ لِإِظْهَارِ دِينِ اللَّهِ.

وقوله: «وَأَدْنَى صَدِيقِهِ وَأَقْصَى أَبَاهُ» كِلَاهُمَا قَرِينَةٌ لِقَوْلِهِ: «وَإِطَاعَ الرَّجُلِ أَمْرَاتِهِ وَعَقَى أُمِّهِ» لَكِنِ الْمَذْمُومُ فِي الْأَوَّلَى الْجَمْعُ بَيْنَهُمَا، لِأَنِّ إِذْنَاءَ الصَّدِيقِ مَحْمُودٌ، يَخِلَافُ الثَّانِيَةَ فَإِنَّ الْإِفْرَادَ وَالْجَمْعَ بَيْنَهُمَا مَذْمُومَانِ.

«وَإِطَاعَ الرَّجُلِ أَمْرَاتِهِ» أَي: فِيمَا تَهَوَّاهُ وَتَأْمُرُهُ. «وَعَقَى أُمِّهِ» أَي: فِيمَا تَأْمُرُهُ، فَرَجَّحَ جَانِبَ الزَّوْجَةِ لِأَنَّهَا مَحَلُّ الشَّهْوَةِ، عَلَى جَانِبِ الْأُمِّ، فَإِنَّهَا مَرْضَاةٌ لِلرَّبِّ، وَخَصَّ الْأُمَّ بِالذِّكْرِ لِزِيَادَةِ حَقِّهَا، وَتَأَكَّدَ مَشَقَّتَهَا فِي تَرْبِيَّتِهِ، فَعَقَرُوهَا أَقْبَحُ مِنْ عَقْرِ الْأَبِ.

«وَأَدْنَى صَدِيقِهِ» أَيِ قَرِيبِهِ إِلَى نَفْسِهِ لِلْمُؤَانَسَةِ وَالْمَجَالَسَةِ. «وَأَقْصَى أَبَاهُ» أَبَدُهُ وَلَمْ يَضَعْهُ وَلَمْ يَسْتَأْنِسْ بِهِ. وقوله: «وَلَعَنَ آخِرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَوَّلُهَا»: أَي: طَعَنَ الْخَلْفَ فِي السَّلَفِ وَذَكَرَهُمْ بِالسُّوءِ، وَلَمْ يَقْتَدِرُوا بِهِمْ فِي الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ، فَكَأَنَّهُ لَعَنَهُمْ. الحديث الرابع: عن عليٍّ رضي الله عنه: قوله: «وَلَمْ يَذْكُرْ: تَعْلَمَ لغيرِ الدِّينِ» هَذَا كَلَامُ

[٥٤٥٠] ضعيف الجامع ٢٨٦ - الضعيفة ١٧٢٧

[٥٤٥١] ضعيف لجامع ٧٠٧

٥٤٥٢ - * وعن عبدالله بن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تذهب الدنيا حتى يملك العرب رجلٌ من أهل بيتي، يُواطىء اسمه اسمي» رواه الترمذي، وأبو داود. وفي رواية له: قال: «لو لم يبق من الدنيا إلا يومٌ لطول الله ذلك اليوم حتى يبعث الله فيه رجلاً مني - أو من أهل بيتي - يواطىء اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً، كما ملئت ظلماً وجوراً» [٥٤٥٢]

٥٤٥٣ - * وعن أم سلمة، قالت: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «المهدي من عترتي من أولادِ فاطمة» رواه أبو داود. [٥٤٥٣]

٥٤٥٤ - * وعن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «المهديُّ مني، أجلى الجبهة، أفنى الأنف، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً، كما ملئت ظلماً وجوراً، يملك سبع سنين» رواه أبو داود. [٥٤٥٤]

٥٤٥٥ - * وعنه، عن النبي ﷺ في قصة المهديّ قال: «فيجيء إليه الرجلُ فيقول: يا مهدي! أعطني أعطني. قال: فيحشي له في ثوبه ما استطاع أن يحمله». رواه الترمذي. [٥٤٥٥]

صاحب المصابيح، وذلك أن الترمذي ذكر الحديثين على الولا، وعد في كل واحد منهما الأعداد الخمسة عشر.

الحديث الخامس عن عبدالله بن مسعود رضي الله عنه: قوله: «يملك العرب» لم يذكر العجم وهم مرادون أيضاً لأنه إذا ملك العرب اتفقت كلمتهم، وكانوا يداً واحدة قهروا سائر الأمم، ويؤيده حديث أم سلمة بعد هذا.

الحديث السادس والسابع: عن أبي سعيد رضي الله عنه: قوله: «أجلى الجبهة» «النهاية: الأجلى الخفيف الشعر ما بين [الزغتين]» من الصدفين، والذي انحسر الشعر عن جبهته. والقنا: في الأنف طوله ودقة أرنبته مع حذب في وسطه. يقال: رجل أقتى وامرأة قنواء.

[٥٤٥٢] صحيح الجامع ٧٧٥ - ولم يذكر (من المغرب) والحديث الثاني (لو لم) صحيح الجامع ٥٣٠٤
[٥٤٥٣] صحيح الجامع ٦٧٣٤
[٥٤٥٤] صحيح الجامع ٦٧٣٦
[٥٤٥٥] صحيح الترمذي ١٨٢٠ - ابن ماجه ٤٠٨٣.
* كذا في «ط» وفي «ك» «الزعين».

٥٤٥٦ - * وعن أم سلمة، عن النبي ﷺ، قال: «يكون اختلاف عند موت خليفة، فيخرج رجل من أهل المدينة هارباً إلى مكة، فيأتيه الناس من أهل مكة، فيخرجونه وهو كاره، فيبايعونه بين الركن والمقام، ويبعث إليه بعث من الشام، فيخسف بهم بالبيداء بين مكة والمدينة، فإذا رأى الناس ذلك أتاه أبدال الشام، وعصائب أهل العراق، فيبايعونه، ثم ينشأ رجل من قريش، أخواله كلب، فيبعث إليهم بعثاً، فيظهرون عليهم، وذلك بعث كلب، ويعمل في الناس بسنة نيهم، ويلقي الإسلام بجرانه في الأرض، فيلبث سبع سنين، ثم يتوفى، ويصلي عليه المسلمون» رواه أبو داود. [٥٤٥٦]

الحديث الثامن والتاسع: عن أم سلمة رضي الله عنها: قوله: «فيخرج رجل من أهل المدينة» وهو «المهدي» بدليل إيراد هذا الحديث أبو داود في باب «المهدي».

قوله: «فيخسف بهم بالبيداء» «تو» * البيداء: أرض ملساء بين الحرمين، وفي الحديث: «يخسف بالبيداء بين المسجدين» وليست بالبيداء التي أمام ذي الحليفة وهي شرف من الأرض. «نه»: أبدال الشام هم الأولياء والعباد، والواحد «بدل» كجمل، أو «بدل» كحمل، سماً بذلك لأنه كلما مات منهم واحد بدل بآخر.

قال الجوهري: الأبدال قوم من الصالحين لا تخلوا الدنيا منهم، إذا مات واحد بدل الله مكانه بآخر، قال ابن دريد: الواحد بديل.

«نه» * «العصائب»: جمع عصابة وهم جماعة من الناس من العشرة إلى الأربعين؛ ولا واحد لها من لفظها، ومنه حديث علي رضي الله عنه: «الأبدال بالشام والنجباء بمصر والعصائب بالعراق» أراد أن التجمع للعروب يكون بالعراق، وقيل: أراد جماعة من الزهاد سماهم بالعصائب؛ لأنه قرنهم بالأبدال والنجباء، ذكر أبو نعيم الأصفهاني في حلية الأولياء بإسناده عن ابن عمر رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «خير أمتي في كل قرن خمسمائة، والأبدال أربعون، فلا الخمسمائة ينقصون ولا الأربعون، كلما مات رجل أبدل الله عز وجل من الخمسمائة مكانه وأدخل من الأربعين مكانه». قالوا: يا رسول الله دلنا على أعمالهم. قال: يعفون عمن ظلمهم ويحسنون إلى من أساء إليهم، ويتواسون فيما آتاهم الله عز وجل». وبإسناده أيضاً عن عبدالله قال: قال رسول الله ﷺ: «إن لله عز وجل في الخلق سبعة»

٥٤٥٧ - * وعن أبي سعيد، قال: ذكرَ رسول الله ﷺ: «بلاءٌ يصيبُ هذه الأمة، حتى لا يجدَ الرجلُ ملجأً يلجأُ إليه من الظلم، فيبعثُ الله رجلاً من عترتي وأهلي بيتي، فيملاهُ به الأرضُ قسطاً وعدلاً كما ملئتُ ظُلماً وجوراً، يرضى عنه ساكنُ السماء وساكِنُ الأرض، لاتدعُ السماءُ من قظرها شيئاً إلا صَبَّه مدراراً، ولا تدعُ الأرضُ من نباتها شيئاً إلا أخرجه حتى يتمنى الأحياءُ الأموات، يعيشُ في ذلك سبع سنين أو ثمان سنين أو تسع سنين» رواه ٩٩٩. [٥٤٥٧]

وساق الحديث إلى قوله ﷺ: «فيهم يحيي ويميت ويمطر وينبت ويدفع البلاء» قيل لعبدالله بن مسعود رضي الله عنه: كيف بهم يحيي ويميت؟ قال: لأنهم يسألون الله عزوجل إكثار الأمم فيكثرون، ويدعون على الجبارة فيقصمون، ويستسقون فيسقون، ويسألون فتنت لهم الأرض، ويدعون فيدفع بهم أنواع البلاء. والله أعلم بالصواب.

قوله: «رجل من قريش أخواله كلب» تو: يريد أن أم القرشي تكون كلبية، فينازع المهدي في أمره ويستعين عليه بأخواله من بني كلب.

«فيبعث إليهم» أي إلى المبايعين «بعثاً» فيظهر المبايعون على البعث الذي بعثه القرشي.

«بجرانه» نه: الجران باطن العنق ومنه الحديث: أن ناقته ﷺ وضعت جرانها، وحديث عائشة رضي الله عنها: «حتى ضرب الحق بجرانه» أي قر قراره واستقام، كما أن البعير إذا برك واستراح مد عنقه على الأرض.

[المظهر]: «ضرب بجرانه» مثل للإسلام إذا استقر قراره فلم تكن فتنة ولا هييج وجرت أحكامه على السنة والاستقامة والعدل.

الحديث العاشر: عن أبي سعيد رضي الله عنه: قوله: «مدراراً» «فا»: المدرار الكثير الدر، والمفعول مما يستوي فيه المذكر والمؤنث، كقولهم: امرأة معطار ومطفال، وهو منصوب على الحال من السماء.

قوله: «حتى يتمنى الأحياء الأموات» التوريشتي: «الأحياء» رفع بالفاعلية، وفي الكلام حذف، أي: يتمنون حياة الأموات أو كونهم أحياء، وإنما يتمنون ذلك ليروا ما هم فيه من الخير والأمن ويشاركوهم فيه، ومن زعم أن الصواب فيه «الأحياء» بالنصب من باب الإفعال، وفاعل «يتمنى» الأموات فقد أحوال.

[٥٤٥٧] قال الشيخ كذا، يياض في الأصول كلها، وقد أخرجه الحاكم (٤/٤٦٥) وقال: «صحيح الإسناد» ورده الذهبي بقوله: «قلت: سند مظلّم». قلت: وفيه الخفائي وهو ضعيف عن عمر (وفي التلخيص: عمرو) بن عبيد الله العدوي، ولم أعرفه. وهو في «المستد» (٣/٣٧) مختصراً من طريق أخرى، وفيها العلاء بن بشير وهو مجهول.

* كذا في «ط» وفي «ك» «خط» وهو رمز «الخطابي».

٥٤٥٨ - * وعن علي رضي الله عنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «يُخْرَجُ رَجُلٌ مِنْ وَرَاءِ النَّهْرِ يُقَالُ لَهُ: الْحَارِثُ، حَرَّاثٌ، عَلَى مَقْدَمَتِهِ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ: مَنْصُورٌ، يُوْطَنُ أَوْ يُمْكِنُ لَأَكْ مُحَمَّدٌ كَمَا مَكَّنْتُ قَرِيْشٌ لِرَسُولِ اللَّهِ، وَجِبَّ عَلَى كُلِّ مُؤْمِنٍ نَصْرُهُ - أَوْ قَالَ: إِيَّاهُ -» رواه أبو داود. [٥٤٥٨]

٥٤٥٩ - * وعن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُكَلِّمَ السَّيَّاحُ الْإِنْسَ، وَحَتَّى تَكَلَّمَ الرَّجُلُ عَذْبَةَ سَوْطِهِ، وَشِرَّكَ نَعْلِهِ، وَيُخْبِرُهُ فَخْذُهُ بِمَا أَحْدَثَ أَهْلُهُ بَعْدَهُ» رواه الترمذي. [٥٤٥٩]

الفصل الثالث

٥٤٦٠ - * وعن أبي قتادة، قال: قال رسول الله ﷺ: «الْآيَاتُ بَعْدَ الْمَائَتَيْنِ». رواه ابن ماجه. [٥٤٦٠]

الحديث الحادي عشر: عن علي رضي الله عنه: قوله: «الحارث» اسم لذلك الرجل.
و: «حرث» صفة.

وقوله: «يُمْكِنُ لَأَكْ مُحَمَّدٌ أَي فِي الْأَرْضِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿مَكَانَهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾» (١) أَي جَعَلَ لَهُ فِي الْأَرْضِ مَكَانًا، وَأَمَّا مَكَتَهُ الْأَرْضُ اثْبَتَهُ فِيهَا. وَمَعْنَاهُ جَعَلَهُمْ فِي الْأَرْضِ ذَوِي بَسْطَةٍ فِي الْأَمْوَالِ وَنَصْرَةٍ عَلَى الْأَعْدَاءِ.

وَأَرَادَ بِقَوْلِهِ: «كَمَا مَكَّنْتُ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَرِيْشٌ» آخِرَ أَمْرِهَا، فَإِنَّ قَرِيْشًا وَإِنْ أَخْرَجُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَوَّلًا مِنْ مَكَّةَ لَكِنْ بَقَايَاهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ أَسْلَمُوا وَمَكَّنُوا مُحَمَّدًا ﷺ وَأَصْحَابَهُ فِي حَيَاتِهِ وَبَعْدَهُ إِلَى الْيَوْمِ.

الحديث الثاني عشر عن أبي سعيد رضي الله عنه: قوله: «عَذْبَةُ سَوْطِهِ» هُوَ الْفِذُ الَّذِي فِي طَرَفِهِ، وَعَذْبَةُ كُلِّ شَيْءٍ طَرَفُهُ.

الفصل الثالث

الحديث الأول: عن أبي قتادة رضي الله عنه: قوله: «الْآيَاتُ بَعْدَ الْمَائَتَيْنِ» مَبْتَدَأٌ وَخَبَرٌ، أَي

[٥٤٥٨] ضعیف الجامع ٦٤٣٥

[٥٤٥٩] صحيح الجامع ٧٠٨٣

[٥٤٦٠] ضعیف ابن ماجه ٨٧٩

(١) الأعراف: ١٠.

٥٤٦١ - * وعن ثويان، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّاياتِ السُّودَ قَدْ جَاءَتْ مِنْ قَبْلِ خُرَاسَانَ فَأْتُوهَا فَإِنَّ فِيهَا خَلِيفَةَ اللَّهِ الْمَهْدِيَّ» رواه أحمد، والبيهقي في «دلائل النبوة». [٥٤٦١]

٥٤٦٢ - * وعن أبي إسحاق، قال: قال عليّ ونظر إلى ابنه الحسن قال: إِنَّ ابْنِي هَذَا سَيِّدٌ كَمَا سَمَاءُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وسيُخْرِجُ مِنْ صُلْبِهِ رَجُلٌ يَسْمَى بِاسْمِ نَبِيِّكُمْ، يُشَبِّهُهُ فِي الْخُلُقِ، وَلَا يَشَبِّهُهُ فِي الْخَلْقِ، - ثم ذكر قصة - يملأ الأرض عدلاً. رواه أبو داود ولم يذكر القصة. [٥٤٦٢]

٥٤٦٣ - * وعن جابر بن عبد الله، قال: فقد الجراد في سنة من سني عمر النبي توفي فيها، فاهتم بذلك همًّا شديدًا، فبعث إلى اليمن راكبًا، وراكبًا إلى العراق، وراكبًا إلى الشام، يسأل عن الجراد، هل أرى منه شيئًا، فأتاه الراكب الذي من قبل اليمن بقبضة فترها بين يديه، فلما رآها عمر كبير، وقال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ خَلَقَ أَلْفَ أُمَّةٍ، سَتُمَاتُ مِنْهَا فِي الْبَحْرِ، وَأَرْبَعُمِائَةٍ فِي الْبَرِّ، فَإِنْ أَوَّلُ هَلَاكِ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْجَرَادُ، فَإِذَا هَلَكَ الْجَرَادُ تَابَعَتِ الْأُمَمُ كَنْظَامَ السِّلَكِ» رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٥٤٦٣]

تتابع الآيات وظهور أشراف الساعة على التابع والتالي بعد المائتين، ويؤيده قوله في الحديث السابق: «وَأَيَّاتُ تَابِعِ كَنْظَامِ قَطْعِ سِلْكِهِ فَتَابِعِ» والظاهر اعتبار المائتين بعد الإخبار.

الحديث الثاني والثالث: عن أبي إسحاق رضي الله عنه: قوله: «ولم يذكر القصة» التعريف فيه للمعهد، هذا كلام صاحب جامع الأصول وليس في سنن أبي داود.

الحديث الرابع: عن جابر رضي الله عنه: قوله: «هَلَاكِ هَذِهِ الْأُمَّةِ» إشارة إلى قوله: «أَلْفَ أُمَّةٍ» والمراد بها كل جنس من أجناس الدواب، كما في قوله تعالى: «وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ بِجَنَاحَيْهِ إِلَّا أُمَمٌ أَمْثَالُكُمْ» (١).

[٥٤٦١] ضيف الجامع ٦٠٥، والضميمة ١٨٣

[٥٤٦٢] انظر صحيح أبي داود بنحوه (٣٦٠١ و ٣٦٠٢ و ٣٦٠٤).

[٥٤٦٣] شعب الإيمان ٢٣٤/٧ برقم ١٠١٣٢ وما بعده (١٠١٣٦) فيه محمد بن عيسى البصري وهو منكر

(١) الأنعام: ٣٨.

(٣) باب العلامات بين يدي الساعة

ذكر الدجال

الفصل الأول

٥٤٦٤ - * عن حذيفة بن أسيد الغفاري، قال: أطلع النبي ﷺ علينا ونحن نتذاكر. فقال: «ما تذكرون؟». قالوا: نذكر الساعة. قال: «إنها لن تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات، فذكر الدخان، والدجال، والدابة، وطلوع الشمس من مغربها، ونزول عيسى بن مريم، ويأجوج ومأجوج، وثلاثة خسوف: خسف بالمشرق، وخسف بالمغرب، وخسف بجزيرة العرب، وآخر ذلك نار تخرج من اليمن تطرد الناس إلى محشرهم» وفي رواية: «نار تخرج من قعر عدن تسوق الناس إلى المحشر» وفي رواية في العاشرة «وريح تلقى الناس في البحر» رواه مسلم.

٤٥٦٥ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «بادروا بالأعمال ستا: الدخان، والدجال، ودابة الأرض، وطلوع الشمس من مغربها، وأمر العامة، وخويصة أحدكم» رواه مسلم.

باب العلامات بين يدي الساعة وذكر الدجال

اصل الدجل: الخلط، يقال: دجل إذا لبس وموه. و«الدجال» فعال من أبنية المبالغة أي: يكثر منه الكذب والتلبيس، وهو الذي يظهر في آخر الزمان ويدعي الإلهية.

الفصل الأول

الحديث الأول عن حذيفة رضي الله عنه: قوله: «فذكر الدخان» هو الذي ذكر في قوله تعالى: «يوم تأتي السماء بدخان مبين»^(١) وذلك كان في عهد رسول الله ﷺ. والمراد من «الدابة» هو المذكور في قوله تعالى: «أخرجنا لهم دابة من الأرض تكلمهم»^(٢). قيل: المراد من «المحشر» أرض الشام: إذ صح في الخبر: «إن الحشر يكون في أرض الشام».

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «بادروا بالأعمال ستا». [«فا»]: معنى مبادرة الست بالأعمال: الانكماش في الأعمال الصالحة، والاهتمام قبل وقوعها. وتأنيت

(١) الدخان: ١٠.

(٢) النمل: ٨٧.

* كلما في «ط» وفي «ك» «ته». * كلما في «ط» وفي «ك» «فا».

٥٤٦٦ - * وعن عبدالله بن عمرو، قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «إنَّ أول الآيات خروجاُ طلوع الشمس من مغربها، وخروجُ الدابة على الناس ضحى، وأيهما ما كانت قبل صاحبها فالأخرى على أثرها قريباً» رواه مسلم.

٤٥٦٧ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ثلاث إذا خرجن لا ينفعُ نفساً إيمانُها لم تكنْ آمَنت من قبلُ أو كسبت في إيمانها خيراً»^(١): طلوعُ الشمس من مغربها، والدجال، ودابةُ الأرض» رواه مسلم.

«ولست»؛ لأنها دواء ومصائب «قضى» : أمرهم أن يبادروا بالأعمال قبل نزول هذه الآيات؛ فإنها إذا نزلت دهشتهم وشغلتهم عن الأعمال أو سد عليهم باب التوبة وقبول العمل.

و«أمر العامة» يريد به الفتنة التي تعم الناس، أو الأمر الذي يستبد به العوام ويكون من قبلهم. و«خويصة» تصغير خاصة، أي: الوقعة التي تخص أحدكم، يريد بها الموت، أو ما تعلق الإنسان في نفسه وأهله وماله فتشغله عن غيره. والله أعلم.

الحديث الثالث عن عبدالله بن عمرو: قوله: «إن أول الآيات» فإن قيل: طلوع الشمس ليس بأول الآيات: لأن الدخان والدجال قبله؟.

أجيب بأن الآيات إما أمارات دالة على قرب قيام الساعة، وإما أمارات دالة على وجود قيام الساعة وحصولها. ومن الأول الدخان وخروج الدجال ونحوهما. ومن الثاني ما نحن فيه من طلوع الشمس من مغربها، [والرجفة]*، ويس الجبال، وخروج النار وطردها الناس إلى المحشر. وإنما سمي أولاً؛ لأنه مبدأ القسم الثاني؛ ويؤيده حديث أبي هريرة بعده: «لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها»^(٢) حيث جعل طلوع الشمس من مغربها غاية لعدم قيام الساعة، وينصره أيضاً ما رواه البيهقي في كتاب البعث والنشور عن الإمام الحاكم أبي عبدالله الحلبي: «إن أول الآيات ظهور الدجال، ثم نزول عيسى، ثم خروج ياجوج ومأجوج، ثم خروج الدابة، ثم طلوع الشمس من مغربها» وذلك أن الكفار يسلمون في زمان عيسى حتى تكون الدعوة واحدة، ولو كان طلوع الشمس من مغربها قبل خروج الدجال ونزول عيسى، لم ينفع الكفار إيمانهم أيام عيسى، ولو لم ينفعهم لما صار الدين واحداً.

(١) الأنعام: ١٥٨

(٢) الحديث الذي يشير إليه العلامة الطيبي لم يخرجه صاحب المشكاة، وإنما أخرجه صاحب المعاصيخ رقمه:

٤٢٢٢ ج ٣ طبع بيروت سنة ١٤٠٧ هـ

* ريادة من «ط» ليست في «ك».

٥٤٦٨ - * وعن أبي ذر، قال: قال رسول الله ﷺ حين غربت الشمس: «أين تذهب؟». قلت: الله ورسوله أعلم. قال: «فإنها تذهب حتى تسجد تحت العرش، فتستأذن فيؤذن لها، ويوشك أن تسجد، ولا يقبل منها، وتستأذن فلا يؤذن لها، ويقال لها: ارجعي من حيث جئت، فتطلع من مغربها، فذلك قوله تعالى: ﴿والشمس تجري لمستقر لها﴾» (١) قال: «مستقرها تحت العرش» متفق عليه.

٥٤٦٩ - * وعن عمران بن حصين، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما بين خلق آدم إلى قيام الساعة أمر أكبر من الدجال» رواه مسلم.

٥٤٧٠ - * وعن عبدالله، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله لا يخفى عليكم، إن الله تعالى ليس بأعور وإن المسيح الدجال أعور عين اليمنى، كأن عينه عتبة طافية» متفق عليه.

الحديث الرابع إلى السادس عن أبي ذر رضي الله عنه: قوله: «لمستقر لها» «خط»: قال بعض أهل التفسير: معناه: أن الشمس تجري لأجل قدر لها معين إلى انقطاع مدة بقاء العالم. وقال بعضهم: مستقرها من غاية ما تنتهي إليه في صعودها وارتفاعها لأطول يوم من الصيف، ثم تأخذ في النزول إلى أقصى مشارق الشتاء لأقصر يوم في السنة. وأما قوله: «مستقرها تحت العرش» فلا ينكر أن يكون لها استقرار تحت العرش من حيث لا تدركه ولا نشاهده، وإنما أخبر عن غيب فلا نكلبه ولا نكفيه؛ لأن علمنا لا يحيط به.

الحديث السابع والثامن عن عبدالله؛ قوله: «إن الله لا يخفى عليكم» جملة موطئة لقوله: «إن الله ليس بأعور» للتنبيه كما في وسط قوله: «سبحانه» في قوله: ﴿ويجعلون لله البنات سبحانه ولهم ما يشتهون﴾ (٢).

قوله: «عين اليمنى» أي عين الجنب اليمنى أو الجهة اليمنى. قوله: «عتبة طافية» الطافية هي النائمة عن حد أخواتها من الطفو، وهو أن يعلو الماء ما وقع فيه. «تو»: وفي الأحاديث التي وردت في وصف الدجال، وما يكون منه كلمات متنافرة يشكل التوفيق بينها، ونحن نسأل الله التوفيق في التوفيق بينها، وسنبين كلا منها على حدته في الحديث الذي ذكره فيه أو تعلق به، ففي هذا الحديث أنها طافية، وفي آخر أنه جاحظ العين كأنها كوكب، وفي آخر أنها ليست بناتئة ولا حجارة.

٥٤٧٣ - * وعن حذيفة، عن النبي ﷺ قال: «إن الدجال يخرج وإن معه ماء و ناراً، فأما الذي يراه الناس ماء فنار تحرق، وأما الذي يراه الناس ناراً فماء بارد عذب، فمن أدرك ذلك منكم فليقع في الذي يراه ناراً؛ فإنه ماء عذب طيب متفق عليه. وزاد مسلم: «وإن الدجال ممسوح العين، عليها ظفرة غليظة، مكتوب بين عينيه كافر، يقرؤه كل مؤمن، كاتب وغير كاتب».

٥٤٧٤ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «الدجال أعور العين اليسرى، جفال الشعر، معه جنته وناره، فناره جنة، وجنته نار» رواه مسلم.

٥٤٧٥ - * وعن الثوالب بن سمعان، قال: ذكر رسول الله ﷺ الدجال فقال: «إن يخرج وأنا فيكم فأنا حجيجه دونكم، وإن يخرج ولست فيكم فامرؤ حجيج نفسه، والله خليفتي على كل مسلم، إنه شاب قطط، عينه طافية، كاني أشبهه بعد العزى بن قطن، فمن أدركه منكم فليقرأ عليه فواتح سورة الكهف» وفي رواية «فليقرأ عليه بفواتح سورة الكهف، فإنها جواركم من فنته، إنه خارج خلّة بين الشام والعراق، فعات يميناً، وعات شمالاً، يا عباد الله فاثبتوا قلنا: يا رسول الله! وما لبثه

الحديث الحادي عشر عن حذيفة رضي الله عنه: قوله: «ممسوح العين» «قصر»: أي ممسوح إحدى عينيه للحديث السابق ونظائره. «والظفرة» بالتحريك لحمه تنبت عند الماقي من كثرة البكاء أو الماء. وقيل: جلدة تخرج من العين من الجانب الذي يلي الأنف، وهي يحتمل أن تكون في العين الممسوحة. وأن تكون في العين الأخرى، ولا توارى الحديقة بأسرها لتعميها.

الحديث الثاني عشر عن حذيفة رضي الله عنه: قوله: «جفال الشعر» «فا»: هو الكثير الشعر مجتمعه، ومنه الجفالة الجماعة من الناس.

الحديث الثالث عشر عن الثوالب بن سمعان: قوله: «حجيجه» «نه»: أي محاجه ومغالبه بإظهار الحجة عليه، والحجة الدليل والبرهان يقال: حاججته حجاجاً ومحاجه فأنا حجيج فعيل بمعنى فاعل.

قوله: «دونكم» فيه إرشاد إلى أنه ﷺ كان في المحاجة معه غير محتاج إلى معاونة معاون من أمته في غلبته عليه بالحجة.

«تو»: فإن قيل: أو ليس قد ثبت في أحاديث الدجال أنه يخرج بعد خروج المهدي، وأن عيسى عليه السلام يقتله إلى غير ذلك من الوقائع الدالة على أنه لا يخرج ونبي الله ﷺ بين أظهرهم، بل لا تراه القرون الأولى من هذه الأمة. فما وجه قوله: «إن يخرج وأنا فيكم»؟.

في الأرض؟ قال: «أربعون يوماً، يومٌ كسنة، ويوم كشهْر، ويوم كجمعة، وسائر أيامه كأيامكم». قلنا: يا رسول الله! فذلك اليوم الذي كسنة أنكفينا فيه صلاة يوم؟ قال:

قلنا: إنما سلك هذا المسلك من التورية؛ لإبقاء الخوف على المكلفين من فتنة واللجأ إلى الله تعالى من شره، لينالوا بذلك الفضل من الله ويتحققوا بالشح على دينهم.

«مط»: يحتمل أن يريد به تحقيق خروجه، يعني لانشكوا في خروجه؛ فإنه سيخرج لامحالة. وأن يريد به عدم علمه بوقت خروجه، كما أنه كان لا يدري متى الساعة.

أقول: الوجه الثاني من الوجهين هو الصواب؛ لأنه يمكن أن يكون قوله هذا قبل علمه ﷺ بذلك.

وقوله: «فامرو حبيج نفسه» أي وكل امرئ يحاجه ويحاوره، والدليل على عمومه قوله: «والله خليفتي على كل مسلم». قوله: «قطط» «مح»: هو يفتح القاف والطاء، أي شديد جعود الشعر.

قوله: «كأنني أشبهه بعبد العزى» لم يقل: كأنه عبد العزى؛ لأنه ﷺ لم يكن جازماً في تشبيهه به. قيل: إنه كان يهودياً ولعل الظاهر أنه مشرك؛ لأن العزى اسم صنم، يؤيده ما جاء في بعض الحواشي: هو رجل من خزاعة، هلك في الجاهلية.

قوله: «فليقرأ عليه فواتح سورة الكهف» فإن الله تعالى يؤمنه من فتنة الدجال كما آمن أولئك الفتية من فتنة الدقيانوس الجبار. قوله: «خلة بين الشام والعراق» «نه»: أي من طريق بينهما. وقيل للطريق والسبيل خلة: لأنه خل ما بين البلدين، أي أخذ محيط ما بينهما.

«مح»: هكذا هو في نسخ بلادنا خلة بفتح الخاء المعجمة وتوين التاء. وقال القاضي: المشهور فيه حلة بالحاء المهملة ونصب التاء، يعني غير منوثة. معناه سمت ذلك وقبالة، وفي كتاب العين: الحلة موضع حزن وصخور. قال: ورواه بعضهم «حله» بضم اللام وبهاء الضمير أي نزوله وحلوله. قال وكذا ذكره الحميدي في الجمع بين الصحيحين أيضاً ببلادنا.

وقوله: «فعات» هو يعين مهلة وئاء مثثة من العيث وهو أشد الفساد والإسراع فيه. وحكى القاضي: أنه رواه بعضهم: «فعات» على صيغة اسم الفاعل.

«شف»: قيل: الصواب فيه «فعات» بصيغة اسم الفاعل؛ لكونه عطفًا على اسم فاعل قبله وهو قوله: «خارج». «تو»: وإنما قال: «يمينا» و«شمالا»؛ إشارة إلى أنه لا يكتفي بالإفساد في ما يظوه من البلاد ويتوجه له من الأغوار والأنجاد. بل يبعث سراياه يمينًا وشمالًا فلا يأمن شره مؤمن ولا يخلو من فتنة موطن.

قوله: «يا عباد الله» من الخطاب العام أراد به من يدرك الدجال من أمته. قيل: هذا القول

«لا، افْدُرُوا له قَدْرَهُ». قلنا: يا رسولَ الله! وما إِسْرَاعُهُ في الأرضِ؟ قال: «كالغيثِ استَدْبَرْتَهُ الرِّيحُ، فيأتي على القومِ، فيدعوهم فيؤمنون به، فيأمر السماءَ فتمطرُ، والأرضَ فتنبِتُ، فتروحُ عليهم سارحتُهم أطول ما كانت ذُرَى، وأسبغهُ ضروعًا، وأمدَهُ خواصرَ، ثم يأتي القوم فيدعوهم، فيردّون عليه قوله: فينصرف عنهم،

منه استمالة لقلوب أمته، وتثبيتهم على ما يعانونه من شر الدجال، وتوطئتهم على ما هم فيه من الإيمان بالله تعالى والاعتقاد به، والتصديق بما جاء به الرسول ﷺ.

«تو»: ويشكل من هذا الفصل قوله ﷺ: «يوم كسنة ويوم كشهري ويوم كجمعة» مع قوله: «وسائر أيامه كأيامكم» ولا سبيل إلى تأويل امتداد تلك الأيام على أنها وصفت بالطول والامتداد؛ لما فيها من شدة البلاء وتفاقم البأساء والضراء؛ لأنهم قالوا: «يا رسول الله فذلك اليوم الذي كسنة أيكفينا فيه صلاة يوم؟ قال: لا». ... الحديث.

فنقول وبالله التوفيق ومنه المعونة: وقد تبين لنا بإخبار الصادق المصدوق ﷺ: أن الدجال يبعث معه من الشبهات، ويفيض على يديه من التمويهات ما يسلب عن ذوي العقول عقولهم، ويخطف من ذوي الأبصار أبصارهم، فمن ذلك تسخير الشياطين له، ومجيئه بجنة ونار وإحياء الميت على حسب ما يدهيه، وتقويته على من يريد إضلاله تارة بالمطر والعشب، وتارة بالأزمنة والجذب. ثم لا يخفأ بأنه أسحر الناس، فلم يستقم لنا تأويل هذا القول إلا بأن نقول إنه يأخذ بأسماع الناس وأبصارهم، حتى يخيل إليهم أن الزمان قد استمر على حالة واحدة، إسفار بلا ظلام وصباح بلا مساء، ويحسبون أن الليل لا يمد عليهم رواقه، وأن الشمس لا تطوي عليهم ضياءها، فيقعون في حيرة والتباس من امتداد الزمان، وتدخل عليهم الدواخل باختفاء الآيات الظاهرة في اختفاء الليل والنهار، فأمرهم أن يجتهدوا عند مصادفة تلك الأحوال ويقدرُوا لوقت كل صلاة قدرها إلى أن يكشف الله عنهم تلك الغمة، هذا الذي امتدنا إليه من التأويل، والله الموفق لإصابة الحق.

«مح»: قالوا: هذا على ظاهره، وهذه الأيام الثلاثة طويلة على هذا القدر المذكور في الحديث، يدل عليه قوله: «وسائر أيامه كأيامكم». وأما قوله ﷺ: «اقدروا له قدره» فقال القاضي وغيره: هذا حكم مخصوص بذلك اليوم، شرعه لنا صاحب الشرع. قالوا ولولا هذا الحديث ووكلتنا إلى اجتهدنا، اقتصرنا على الصلوات عند الأوقات المعروفة في غيره من الأيام. ومعناه: إذا مضى بعد طلوع الفجر قدر ما يكون بينه وبين الظهر في كل يوم، فصلوا الظهر، ثم إذا مضى بعده قدر ما يكون بينها وبين العصر، فصلوا العصر، فإذا مضى بعدها قدر ما يكون

• هكذا في «ك» وفي «ط» [اختلاف].

فيصبحون محلين ليس بأيديهم شيء من أموالهم، ويمرّ بالخربة فيقول لها: أخرجي كنوزك، فتبعه كنوزها كيعاسيب النحل، ثم يدعو رجلاً ممتلئاً شباباً، فيضربه بالسيف

بينها وبين المغرب، فصلوا المغرب، وكذا العشاء والصبح، ثم الظهر ثم العصر ثم المغرب، وكذا حتى ينقضي ذلك اليوم، وقد وقع فيه صلوات سنة فرائض مؤداة في وقتها. وأما الثاني الذي كشره، والثالث الذي كجمعه، فيقاس على اليوم الأول في أنه يقدر لهما كالיום الأول على ما ذكرنا. والله أعلم.

قوله: «أربعون يوماً» وفي رواية المالكي: «أربعين يوماً» وقال: أضمر: «يلت» ونصب به أربعين اكتفاء بالمعنى، ولو قصد تكميل المطابقة لقل: أربعون يوماً، بالرفع؛ لأن الاسم المستفهم به في موضع رفع.

أقول: الفرق بين الجوابين: أن الرفع يدل على أن الجواب لم يكن عن تفكير وروية، فلما سألوا أطبق الجواب عليه، وأن النصب كان عن توقف وتفكير؛ حيث أنه كرر الفعل، ونحوه قوله تعالى: «قالوا أساطير الأولين»^(١) أي قال المشركون. و«قالوا خيراً»^(٢) أي المسلمون في جواب قوله: «ماذا أنزل ربكم»^(٣).

قوله: «وما إسرعه» لعلمهم علموا أن له إسرعه في الأرض، فسألوا عن كيفيته كما كانوا عالمين بلشه في الأرض فسألوا عن كميته بقولهم: «مالشه؟» أي ما مدة لبشه؟. والمراد بالغيث هنا الغيم إطلاقاً للمسبب على السبب. أي يسرع في الأرض إسرعه الغيم إذا استدبرته الريح.

قوله: «فتروح عليهم سارحتهم» أي ترجع آخر النهار. «نه»: السارحة والسارح والسرّح سواء الماشية، يقال: سرحت الماشية تسرح فهي سارحة، وسرحتها يتعدى ولا يتعدى. و«ذري» جمع ذروة وهي أعلى سنام البعير، وذروة كل شيء أعلاه. و«الخواصر جمع خاصرة، ومدّها كناية عن الامتلاء وكثرة الأكل.

قوله: «محلين» «تو»: أمحل القوم أصابهم المحل وهو انقطاع المطر ويسب الأرض من الكلال. «مع»: «اليعاسيب» ذكر النحل هكذا فسره ابن قتيبة وآخرون. قال القاضي: المراد جماعة النحل لاذكورها خاصة، لكنه كنى عن الجماعة باليعسوب وهو أميرها؛ لأنه متى طار اتبعته جماعته.

«شف»: معناه يتبع الدجال كنور الأرض كما تتبع العسوب النحل، فقوله: «كاليعاسيب» حال من الدجال، ويمكن أن يكون حالاً من «الكنوز» أي كاتبة كاليعاسيب، وهو كناية عن سرعة اتباعه، أي تتبعه الكنوز بالسرعة.

(١) النحل: ٢٤ (٢) النحل: ٣٠.

فيقطعه جزلّتين رمية الغرض، ثم يدعوه، فيقبل ويتهلل وجهه يضحك، فبينما هو كذلك إذ بعث الله المسيح بن مريم، فينزل عند المنارة البيضاء، شرقي دمشق بين مهرودتين، واضعا كفيه على أجنحة ملكين، إذا طأطأ رأسه قطر، وإذا رفعه تحدّر منه مثل جمان كاللؤلؤ، فلا يحل لكافر يجد من ريح نفسه إلا مات، ونفسه ينتهي حيث

أقول: إذا كان قوله: «كاليعاسيب» حالا من الدجال فـ«الخربة» صفة البقاع، وإذا كان حالا من الكنوز فيجوز أن يكون الموصوف جمعا أو مفردا، و«الممتلى» شبابا» هو الذي يكون في غاية الشباب ونضرة ماله.

«مح»: «جزلّتين» هو بفتح الجيم على المشهور، وحكى ابن دريد كسرهما، أي قطعتين. ويعني برمية الغرض أنه يجعل بين الجزلّتين مقدار رمية الغرض، هذا هو الظاهر المشهور. وحكى القاضي هذا ثم قال: وعندي أن فيه تقدّما وتأخيرا، وتقديره: فيصيبه إصابة رمية الغرض فيقطعه جزلّتين، والصحيح الأول. «تو»: أراد برمية الغرض إما سرعة نفوذ السيف فيه، وإما إصابة المحز.

أقول: يؤيد ناوليل محيي الدين قوله في الحديث الذي يليه: «ثم يمشي الدجال بين القطعتين».

قوله: «يتهلل وجهه» أي يتلألا ويضيء ويجب ضاحكا بالدجال ويقول: كيف يصلح هذا إلها! قوله: «بين مهرودتين» «مح»: روي بالذال المهملة، والذال المعجمة أكثر، والوجهان مشهوران للمتقدمين والمتأخرين، وأكثر ما يقع في النسخ بالمهملة، معناه: لابس ثوبين مصبوغين بورس ثم الزعفران. و«الجمان» بضم الجيم وتخفيف الميم حب يتخذ من الفضة على هيئة اللآلئ الكبار.

أقول: شبهه بالجمان في الكبر، ثم شبه الجمال باللؤلؤ في الصفاء والحسن، فالوجه أن يكون الوجه الكبير مع الصفاء والحسن.

قوله: «فلا يحل» «مح»: بكسر الحاء، أي لا يمكن ولا يقع. قال القاضي: معناه عندي حق واجب. قال: ورواه بعضهم بضم الحاء، وهو وهم وغلط. ونفسه» بفتح الفاء.

أقول: معناه لا يحصل أو لا يحق، أن يجد من ريح نفسه وله حال من الأحوال إلا حال الموت. فقوله: «يجد» مع ما في سياقه فاعل يحل على تقدير أن.

قوله: «بباب لد» «مح»: هو بضم اللام وتشديد الدال مصروف، وهو بلدة قريبة من بيت المقدس. وهذا المسح يحتمل أن يكون على ظاهره، فيمسح وجوههم تبركا، أو أنه إشارة إلى كشف مايكونون فيه من الشدة والخوف.

يُنتهي طرفه، فيطلبه حتى يُدركه بباب لُدَّ فيقتله، ثم يأتي عيسى إلى قومٍ قد عصمهم الله منه، فيمسح عن وجوههم، ويحدثهم بدرجاتهم في الجنة، فبينما هو كذلك إذ أوحى الله إلى عيسى: إني قد أخرجت عباداً لي لا يدان لأحدٍ بقتالهم، فحرّز عبادي إلى الطور، وبعث الله يأجوج ومأجوج ﴿وهم من كل حذب ينسلون﴾^(١)، فيمرّ أوائلهم على بحيرة طبرية، فيشربون ما فيها، ويمرّ آخرهم ويقول: لقد كان بهذه مرة ماء، ثم يسيرون حتى يتنهبوا إلى جبل الخمر، وهو جبل بيت المقدس، فيقولون لقد قتلنا من في الأرض، هلمّ فلنقتل من في السماء فيرمون بنشابهم إلى السماء، فيردّ الله عليهم نشابهم مخضوبة دماً، ويحصّر نبي الله وأصحابه حتى يكون رأس الثور لأحدهم خيراً من مائة دينار لأحدكم اليوم، فيرغب نبي الله عيسى وأصحابه، فيرسل الله عليهم

وقوله: «لا يدان» معناه لا قدرة ولا طاقة؛ لأن المباشرة والدفاع إنما يكون باليد، وثنى مبالغة كان يديه معدومتان لعجزه عن دفعه. ومعنى «فحرّز عبادي» أي ضمهم واجعل لهم حرزاً. و«الحذب» بالتحريك ما ارتفع من الأرض. و«النسل» الإسراع.

«نه»: الخمر بالخاء المعجمة والميم الشجر الملتف، وفسر في الحديث: أنه جبل ببيت المقدس، لكثرة شجره، وهو كل ما يسترك من شجر أو بناء أو غيره. و«هلم» معناه: تعال، وفيه لغتان: فأهل الحجاز يطلقونه على الواحد والاثنين والجمع والمؤنث بلفظ واحد مبني على الفتح، وينوتميم ثنائي وتجمع وتؤنث، تقول: هلم وهلمي وهلموا وهلموا.

قوله: «رأس الثور» «تو»: أي تبلغ الفاقة بهم إلى هذا الحد. وإنما ذكر رأس الثور ليقاس البقية عليه في القيمة. قوله: «فيرغب نبي الله عيسى وأصحابه» «قض»: أي يرغبون إلى الله تعالى في إهلاكهم وإنجائهم عن مكابدة بلائهم، ويتضرعون إلى الله فيستجيب الله فيهلكهم بالنفث. «تو»: النفث دود يكون في أنوف الإبل والغنم. و«فرسى» جمع فرس، كقتيل وقطي، من فرس الذئب الشاة إذا كسرها وقتلها، ومنه: فرسة الأسد.

يريد أن القهر الإلهي الغالب على كل شيء يفرسهم دفعة واحدة فيصيحون قتلى. وقد نبه بالكلمتين - أعنى النفث وفرسى - على أنه سبحانه يهلكهم من أدنى ساعة بأهون شيء وهو النفث، فيفرسهم فرس السبع فرسة، بعد أن طارت نكرة البني في رؤسهم، فظنوا أنهم قاتلوا من في السماء.

النعف في رقابهم، فيصبحون فرسى كموتِ نفسٍ واحدة، ثم يهبط نبيُّ الله عيسى وأصحابه إلى الأرض، فلا يجدون في الأرض موضعَ شبرٍ إلا ملأه زهمهم ونسبهم، فيرغب نبي الله عيسى وأصحابه إلى الله، فيرسلُ الله طيراً كاعناقِ البُخت، فتحملهم فتطرحهم حيث شاء الله. وفي رواية «تطرحهم بالنهبل، ويستوقد المسلمون من قسيهم ونسبهم وجماهم سبع سنين، ثم يرسل الله مطراً لا يَكُنْ منه بيتٌ مدر ولا وبر، فيغسلُ الأرضَ حتى يتركها كالزَّلْفَةِ، ثم يقال للأرض: أنتِ ثمرتكِ وردِّي بركتكِ، فيؤمئذٍ تأكلُ العصابةُ من الرُّمانةِ ويستظلون بقحفها ويبارك في الرسلِ، حتى إن اللقحة من الإبل لتكفي الفِثامَ من الناس، واللحقة من البقر لتكفي القبيلة من

والزهم» بالتحريك مصدر قولك: زهمت يدي بالكسر من الزهومة فهي زهمة أي دسمة، وعليه أكثر الروايات فيما أعلم، وفيه من طريق المعنى وهن، وضم الزاي مع فتح الهاء أصح معنى، وهو جمع زهمة وهو الريح الممتنة.

قوله: «طيراً كاعناقِ البُخت» أي طيراً اعناقهم كاعناقِ البُخت. والنهبل اسم موضع. «مع»: «لايكن» أي لا يمنع من نزول الماء بيت. «المدر» وهو الطين الصلب. «قص»: أي لا يحول بينه وبين مكان ما حائل، بل يعم الأماكن كلها فيغسلها.

قوله: «كالزلفة» روى بفتح الزاي واللام، وبالفاء والقاف، وروى بضم الزاي وإسكان اللام وبالفاء. قال القاضي: روي بالفاء والقاف، وفتح اللام وإسكانها، كلها صحيحة، واختلفوا في معناه فقال ثعلب وأبو زيد وآخرون: معناه كالمرأة، وحكى صاحب المشارق هذا عن ابن عباس أيضاً، شبهها بالمرأة في صفاتها ونظافتها، وقيل: معناه كمصانع الماء، أي أن الماء يستنقع فيها، حتى تصير الأرض كالمصنع الذي يجتمع فيه الماء. قال أبو عبيدة: معناه الإجانة الخسراء، وقيل: كالصحفة، وقيل: كالروضة.

و«العصابة» الجماعة. و«قحفها» بكسر القاف وهو مقعر قشرها، شبهها بقحف الآدمي وهو الذي فوق الدماغ، وقيل: هو ما انفلق من جمجمته وانفصل. و«الرسل» بكسر الراء وإسكان السين هو اللبن. و«اللقحة» بكسر اللام وفتحها مشهورتان، والكسر أشهر، وهي القرية العهد بالولادة، وجمعها لقح بكسر اللام وفتح القاف بكرة وبرك، و«اللقوح» ذات اللبن.

و«الفِثام» بكسر الفاء وبعدها همزة ممدودة هي الجماعة الكثيرة، هذا هو المشهور والمعروف في اللغة، ورواية الحديث بكسر الفاء والهمزة. قال القاضي: ومنهم من لا يجيز الهمز بل يقوله بالياء، وقال في المشارق: وحكاها الخليل بفتح الفاء، قال: وذكر صاحب العين غير

الناس، واللحقة من الغنم لتكفي الفخذ من الناس، فيبناهم كذلك إذ بعث الله رجلاً طيبة فتأخذهم تحت آباطهم، فتقبض روح كل مؤمن وكل مسلم، ويبقى شرار الناس يتهارجون فيها تهارج الحمر، فعليهم تقوم الساعة» رواه مسلم إلا الرواية الثانية وهي قوله: «تطرحهم بالنهبل إلى قوله: سبع سنين» رواها الترمذي. [٥٤٧٥]

٥٤٧٦- * وعن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «يخرج الدجال، فيتوجه قبلة رجل من المؤمنين، فيلقاه المسالِحُ مسالِحُ الدجال. فيقولون له: أين تعمد؟ فيقول: أعمد إلى هذا الذي خرج». قال: فيقولون له: أو ما تؤمن بربنا؟ فيقول: ما برئنا خفاءً، فيقولون: اقتلوه. فيقول بعضهم لبعض: أليس قد نهاكم ربكم أن تقتلوا أحداً دونه؟ قال: «فينطلقون به إلى الدجال، فإذا رآه المؤمن قال: يا أيها الناس! هذا الدجال الذي ذكر رسول الله ﷺ» قال: «فيامر الدجال به فيُشبح».

مهموز، وأدخله في حرف الباء، وحكى الخطابي أن بعضهم ذكره بفتح الفاء وتشديد الباء وهو غلط فاحش، والفخذ الجماعة من الأقارب، وهم دون البطن، والبطن دون القبيلة.

قال القاضي عياض: الفخذ هنا بإسكان الخاء لا غير، فلا يقال بإسكانها، بخلاف الفخذ التي هي العضو؛ فإنها تكسر وتسكن. قوله: «وكل مسلم» هكذا هو في جميع النسخ بالواو. وأقول: أراد بالتكرار هنا الاستيعاب أي يقبض روح خيار الناس كلهم.

قولهم: «يتهارجون» «مح»: أي يجامع الرجال النساء علانية بحضرة الناس كما تفعله الحمير، ولا يكثرئون لذلك: «والهرج» بإسكان الراء الجماع. يقال: هرج زوجته أي جامعها يهرجها بفتح الراء وضمها وكسرها.

الحديث الرابع عشر عن أبي سعيد رضي الله عنه قوله: «مسالِحُ الدجال» «قض»: المسالِح جمع مسلحة وهي قوم ذو سلاح، ولعل المراد به هاهنا مقدمة جيشه، وأصلها موضع السلاح، ثم استعمل للمفرق؛ فإنه تعد فيه الأسلحة، ثم للجند المترصدين، ثم لمقدمة الجيش؛ فإنهم من الجيش كأصحاب الثغور ممن وراءهم من المسلمين.

قوله: «ما برئنا خفاء» هذا تكذيب لهم وبيان لتمويههم وتلييسهم. «أو ما تؤمن بربنا» كما قال ﷺ: إن الله لا يخفى عليكم إن الله ليس بأعور.

فيقول: خذوه وشجوه، فيوسع ظهره ويطنه ضرباً. قال: «فيقول: أو ما تؤمن بي؟» قال: «فيقول: أنت المسيح الكذاب». قال: «فيؤمر به فيؤشر بالمشار من مفرقه حتى يفرق بين رجليه». قال: «ثم يمشي الدجال بين القطعتين، ثم يقول له: قم، فيستوى قائماً، ثم يقول له: أتؤمن بي؟ فيقول: ما ارددت إلا بصيرة». قال: «ثم يقول: يأيها الناس! إنه لا يفعل بعدي بأحد من الناس». قال: «فيأخذه الدجال ليدبحه، فيجعل ما بين رقبته إلى ترقوته نحاساً، فلا يستطيع إليه سبيلاً». قال: «فيأخذه بيديه ورجليه، فيقذف به، فيحسب الناس أنما قذفه إلى النار، وإنما ألقي في الجنة» فقال رسول الله ﷺ: «هذا أعظم الناس شهادة عند رب العالمين» رواه مسلم.

٥٤٧٧- وعن أم شريك، قالت: قال رسول الله ﷺ: «ليفرن الناس من الدجال حتى يلحقوا بالجمال». قالت أم شريك: قلت: يا رسول الله! فأين العرب يومئذ؟ قال: «هم قليل» رواه مسلم.

قوله: «فيشبح» «مع»: بشين معجمة ثم باء موحدة وجاء مهملة، أي مدوه على بطنه و«شجوه» بهيم مشددة من الشج، وهو الجرح في الرأس، ثم قال: وهذه الرواية أصح عندنا وقوله: «فيوسع» بإسكان الواو وفتح السين. وقوله: «فيؤشر» الرواية فيه بالهمزة و«المنشار» بهمزة بعد الميم وهو الأفصح، ويجوز تخفيف الهمزة فيهما فيجعل في الأول واوا وفي الثاني ياء، ويجوز المنشار بالتون، وعلى هذا يقال نشرت الخشبة. و«مفرقه» بكسر الراء وسطه. و«الترقوة» بفتح [الناء وضم] (١) القاف، العظم الذي بين نفرة النحر والعاتق.

قوله: «لا يفعل بعدي» مفعوله محذوف، أي ما فعل بي. وقوله: «فيجعل» أي الله تعالى كالتحساس لا يعمل فيه السيف. «حس»: قال معمر: بلغني أنه يجعل على حلقه صفحة نحاس. وقوله: «فيحسب الناس» أي يحسبون أن الدجال قذفه فيما رعم أنه ناره، وإنما ألقي في الجنة وهي دار الثواب؛ يدل عليه قوله: «هذا أعظم الناس شهادة» نحو قوله تعالى: ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين﴾ (٢) أي يسرحون في ثمار الجنة.

الحديث الخامس عشر عن أم شريك: قوله: «فأين العرب يومئذ» الفاء فيه جزء شرط

(١) ما بين المعكوفتين ساقط في النسخ الموجودة عندنا، وإنما ردناه من شرح النووي على صحيح مسلم.

(٢) آل عمران: ١٦٩: ١٧٠.

٥٤٧٨ - * وعن أنس، عن رسول الله ﷺ قال: «يَتَّبِعُ الدَّجَالُ مَنْ يَهُودَ أَصْفَهَانَ سَبْعُونَ أَلْفًا، عَلَيْهِمُ الطَّيَالِسَةُ» رواه مسلم.

٥٤٧٩ - * وعن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «يَأْتِي الدَّجَالُ وَهُوَ مُحَرَّمٌ عَلَيْهِ أَنْ يَدْخُلَ نِقَابَ الْمَدِينَةِ، فَيَنْزِلُ بَعْضَ السِّبَاخِ الَّتِي تَلِي الْمَدِينَةَ، فَيُخْرِجُ إِلَيْهِ رَجُلٌ وَهُوَ خَيْرُ النَّاسِ، أَوْ مِنْ خِيَارِ النَّاسِ، يَقُولُ: أَشْهَدُ أَنَّكَ الدَّجَالُ الَّذِي حَدَّثَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَدِيثَهُ، يَقُولُ الدَّجَالُ: أَرَأَيْتُمْ إِنْ قَتَلْتُ هَذَا ثُمَّ أَحْيَيْتَهُ، هَلْ تَشْكُونُ فِي الْأَمْرِ؟ فَيَقُولُونَ: لَا، فَيَقْتُلُهُ ثُمَّ يَحْيِيهِ، يَقُولُ: وَاللَّهِ مَا كُنْتُ فِيكَ أَشَدَّ بَصِيرَةً مِنْي الْيَوْمَ، فَيُرِيدُ الدَّجَالُ أَنْ يَقْتُلَهُ، فَلَا يُسَلِّطُ عَلَيْهِ» متفق عليه.

محذوف أى إذا كان حال الناس هذا، فأين المجاهدون في سبيل الله الذابون عن حريم الإسلام، المانعون عن أهله صولة أعداء الله، فكفى عنهم بها، قال: أنا الذاب الحامى للدار، وإنما يذافع عن أحسابهم أنا أو مثلى.

الحديث السادس عشر عن أنس رضى الله عنه: قوله: «أصبهان» «مع»: يجوز فيه كسر الهمزة وفتحها وباءه والفاء.

الحديث السابع عشر عن أبي سعيد رضى الله تعالى عنه: قوله: «نقاب المدينة» «مع»: هو بكسر النون. «نه»: هو جمع نقب وهو الطريق بين الجبلين، والانتقاب جمع قلة له. قوله: «خير الناس» «حس»: قال معمر: بلغنى أن الرجل الذى يقتله الدجال الخضر عليه السلام. قوله: «حديثه» جار على قوله: الدجال؛ لأن المظهر غائب، لاعلى ضمير المخاطب وعكسه قوله:

أنا الذى سمئنى أمى حيدة

قوله: «فيقولون لا» «مع»: أما قول الدجال: «أرأيتم إن قتلتم هذا ثم أحيتهم أتشكون فى الأمر، فيقولون: لا» فقد يشكل، لأن ما أظهره الدجال لا دلالة له فيه على ربوبيته؛ لظهور النقص عليه، ودلائل الحديث، وتشويه الذات، وشهادة كذبه، وكفره المكتوبة بين عينيه وغير ذلك.

ويجاب بأنه: لعلهم قالوه خوفا منه لاتصديقا، ويحتمل أنهم قصدوا: لانشك فى كذبك وكفرك فإن من شك فى كفره وكذبه كفر، وخادعوه بهذه التورية خوفا منه، ويحتمل أن الذين قالوا: لانشك، هم مصدقوه من اليهود وغيرهم ممن قدر الله تعالى شقاوته.

٥٤٨٠ - * وعن أبي هريرة، عن رسول الله ﷺ قال: «يأتى المسيح من قبل المشرق همتة المدينة، حتى ينزل دبر أحد، ثم تصرف الملائكة وجهه قبل الشام، وهنالك يهلك» متفق عليه.

٥٤٨١ - * وعن أبي بكر، عن النبي ﷺ قال: «لا يدخل المدينة رغب المسيح الدجال، لها يومئذ سبعة أبواب، على كل باب ملكان» رواه البخارى.

٥٤٨٢ - * وعن فاطمة بنت قيس، قالت: سمعت منادى رسول الله ﷺ ينادى: الصلاة جامعة؛ فخرجت إلى المسجد فصليت مع رسول الله ﷺ، فلما قضى صلاته جلس على المنبر وهو يضحك؛ فقال: «ليلزم كل إنسان مصلاه» ثم قال: «هل تدرون لم جمعتكم؟». قالوا: الله ورسوله أعلم. قال: «إني والله ما جمعتكم لرغبة ولا لرهبة، ولكن جمعتكم لأن تميماً الدارى كان رجلاً نصرانياً، فجاء فبايع وأسلم، وحدثني حديثاً وافق الذى كنت أحدثكم به عن المسيح الدجال، حدثني أنه ركب فى سفينة بحرية مع ثلاثين رجلاً من لخم وجذام، فلعب بهم الموج شهراً فى البحر،

الحديث الثامن عشر والتاسع عشر عن فاطمة: قوله: «الصلاة جامعة» «مع»: هو ينصب الصلاة وجامعة، الأول على الإغراء، والثانى على الحال. «تو»: وجه الرواية بالرفع أن يقدر «هذه» أى هذه الصلاة جامعة. ويجوز أن ينتصب جامعة على الحال، ولما كان هذا القول للدعاء إليها والحث عليها، كان النصب أجود وأشبه بالمعنى المراد منه.

قوله: «ما جمعتكم لرغبة» أى فى أمر مرغوب من نحو عطاء، «ولا لرهبة» أى من خوف عدو. وقوله: «سفينة بحرية» أى كبيرة لا زورقاً نهرياً. «ولخم» بالخاء المعجمة، و«جذام» بالجيم قبيلتان. قوله: «تميم الدارى» كذا هو فى جامع الاصول وأكثر نسخ المصابيح، وتميم الدارى من غير تنوين فى كتاب الحميدى وبعض نسخ المصابيح، وفى بعض نسخ المصابيح وفى مسلم: «لأن تميماً الدارى».

قوله: «فلعب بهم الموج» «فا»: سمي اضطراب أمواج البحر. لعباء لما يسير بهم إلى الوجه الذى ما أرادوه، يقال لكل من عمل عملاً لا يجدى عليه نفعا: إنما أنت لاعب. قوله: «فأرثوا» «تو»: قال الأصمعى أرفأت السفينة أرفتها إرفاء أى قربتها من الشط. وبعضهم يقول: أرفها بالياء على الإبدال، وهذا مرفأ السفن أى الموضع الذى تشد إليه وتوقف عنده.

فأرثوا إلى جزيرة حين تغرب الشمس، فجلسوا في أقرب السفينة، فدخلوا الجزيرة، فلقيتهم دابة، ألهب كثير الشعر، لا يدرون ما قبله من دبره من كثرة الشعر، قالوا: ويلك ما أنت؟ قالت: أنا الجساسة قالوا: وما لجساسة؟ قالت: أيها القوم انطلقوا إلى هذا الرجل في الدير، فإنه إلى خبركم بالأشواق، قال: لما سمعت لنا رجلاً فرقنا منها أن تكون شيطانة قال: فانطلقنا سراعاً حتى دخلنا الدير، فإذا فيه أعظم إنسان ما رأيناه قط خلقاً، وأشدّه وثاقاً، مجموعة يده إلى عنقه، ما بين ركبتيه إلى كعبيه بالحديد. قلنا: ويلك ما أنت؟ قال: قد قدرتم على خبري، فأخبروني ما أنتم؟ قالوا: نحن أناس من العرب، ركبنا في سفينة بحرية، فلعب بنا البحر شهراً، فدخلنا

«مع»: «أقرب السفينة» هو يضم الراء جمع قارب بكسر الراء وفتحها، وهي سفينة صغيرة، تكون مع الكبيرة كالجنينة، يتصرف فيها ركاب السفينة لقضاء حوائجهم.

«نه»: أما أقرب فلعله جمع قارب، وليس بمعروف في جمع فاعل الفعل، وقد أشار الحميدى في غريبه إلى إنكار ذلك، وقال الخطابي: إنه جمع على غير قياس.

والهلب الشعر، وقيل ما برز من الشعر وغيره، وذكر الصفة؛ لأن لفظ «الدابة» يقع على الذكر والأنثى. قوله: «ما قبله» ما استفهامية، و«يدرون» بمعنى يعلمون؛ لمجيء الاستفهام تعليقا، ولا بد من تقدير المضاف بعد حرف الاستفهام، أى ما نسبة قبله من دبره. «مع»: الجساسة هي بفتح الجيم وتشديد السين المهملة الأولى، قيل سميت بذلك لتجسسها الأخبار للرجال. وقوله: «في الدير» حال والعامل فيه اسم الإشارة.

قوله: «إلى خبركم بالأشواق» «تو»: أى شديد نزاع النفس إلى ما عندكم من الخبر حتى كان الأشواق ملصقة به، أو كأنه مهتم بها. انتهى كلامه. و«فرقنا» أى خفنا. وقوله: «أن تكون شيطانة» بدل من الضمير المجزور. قوله: «ما رأيناه قط» «شف» ضمير المفعول راجع إلى الأعظم، أى «ما رأيناه قط أعظم الإنسان خلقاً، وخلقاً نصب على التمييز من «أعظم الإنسان».

أقول: ويحتمل أن يقدر مضاف، أى ما رأيناه مثل ذلك الأعظم. و«أشدّه» مرفوع عطف على الأعظم هذا. وإن لفظة «ما» ليست في صحيح مسلم ولا في كتاب الحميدى ولا في جامع الأصول ولا في أكثر نسخ المصاييح، ولعل من رادها نظر إلى لفظ «قط» حيث يكون في الماضى المنفى، والوجه أن يكون مراداً كما جاء في قول القائل:

لله يبقى على الأيام ذو حيد

البيت. وقوله: «ما بين ركبتيه إلى كعبيه» ما موصولة مرفوعة المحل، المعنى مجموعة ساقاه

الجزيرة، فلقينتنا دابةً أهلب، فقالت: أنا الجساسة، اعمدوا إلى هذا فى الدبر، فأقبلنا إليك سراعا وفرعنا منها. ولم نأمن أن تكون شيطانة فقال: أخبروني عن نخل بيسان قلنا: عن أى شأنها تستخبر؟ قال: أسألكم عن نخلها هل تثمر؟ قلنا: نعم. قال: أما إنها توشك أن لا تثمر. قال: أخبروني عن بحيرة الطبرية قلنا: عن أى شأنها تستخبر؟ قال: هل فيها ماء قلنا: هى كثيرة الماء. قال: أما إن ماءها يوشك أن يذهب. قال: أخبروني عن عين زعر. قالوا: وعن أى شأنها تستخبر؟ قال: هل فى العين ماء؟ وهل يزرع أهلها بماء العين؟ قلنا: له: نعم، هى كثيرة الماء، وأهلها يزرعون من مائها. قال: أخبروني عن نبي الأميين ما فعل؟ قلنا: قد خرج من مكة ونزل يثرب. قال: أقاتله العرب؟ قلنا: نعم. قال: كيف صنع بهم؟ فأخبرناه أنه قد ظهر على من يليه من العرب، وأطاعوه. قال لهم: قد كان ذلك؟ قلنا: نعم. قال: أما إن ذلك خير لهم أن يطيعوه وإنى مخبركم عنى: إني أنا المسيح الدجال. وإنى يوشك أن

بالحديد، وحذف «مجموعة» فى الثانى؛ لدلالة الأولى عليها. وقوله: «ما أنت» كأنهم لما رأوا خلقا صحيحا خارجا عما عهدوه خفى عليهم حاله فقالوا: ما أنت مكان: من أنت، وكذلك قوله لهم: ما أنتم؛ لانه ما عهد أن إنسانا يطرق ذلك المكان، نظيره فى حديث أم روع: روجى أبو روع، وما أبو روع..

قوله: «قد قدرتم على خبرى» «قض»: أى تمكنتم من خبرى، فإنى لا أخفيه عنكم، فأحدث لكم عن حالى فأخبروني عن حالكم، وما أسأله عنكم أولا. و«بيسان» بالباء المفتوحة قرية بالشام. «مح»: «زعر» بزى مضمومة ثم غين معجمة ثم راء. وهى بلدة معروفة فى الجانب القبلى من الشام.

قوله: «إن ذلك خير لهم أن يطيعوه» المشار إليه ما يفهم من قوله: «وأطاعوه» وقوله: «أن يطيعوه» جاء لمزيد البيان، ويجوز أن يكون المشار إليه رسول الله ﷺ و«خير» إما خبر لـ «ذلك» مسند إلى «أن يطيعوه» وعلى هذا لا يكون بمعنى التفضيل. أو يكون «أن يطيعوه» مبتدأ، و«خير» خبره مقدما عليه، والجملة خير إن.

«تو:» فإن قيل: يشبه هذا القول قول من عرف الحق، والمخذول من البعد من الله بكمال لم ير له فيه مساهم، فما وجه قوله هذا.

قلنا: يحتمل أنه أراد به الخير فى الدنيا، أى طاعتهم له خير لهم؛ فإنهم إن خالفوه

يؤذن لى فى الخروج فأخرج، فأمسى فى الأرض، فلا أدع قرية إلا هبطتها فى أربعين ليلة، غير مكة وطيبة، هما مُحَرَّمَتَانِ عَلَى كِلْتَاهُمَا، كلما أردت أن أدخل واحدة أو واحداً منهما استقبلنى ملكٌ بيده السيفُ صُلَّتَا يَصِدُّنِي عنها، وإن على كلِّ نَقَبٍ منها ملائكة يحرسونها». قال رسولُ الله ﷺ - وطعنَ بمُخَصَّرَتِهِ فى المنبر: «هذه طيبة، هذه طيبة، هذه طيبة» يعنى المدينة «ألا هل كنتُ حَدَّثْتُكُمْ؟» فقال الناسُ: نعم، فإنه أعجبنى حديثُ تميمٍ أنه وافقَ الذى كنتُ أَحَدُّكُمْ عنه وعن المدينة ومكة. ألا إنه فى بحر الشام أو بحر اليمن، لابل من قبل المشرقِ ماهو، من قَبْلِ المشرقِ ماهو، من قَبْلِ المشرقِ ماهو وأوما يبله إلى المشرقِ رواه مسلم.

اجتاحهم واستصلهم، ويحتمل أنه من باب الصرفه صرفه الله تعالى عن الطعن فيه والتكبر عليه ونفوه بما ذكر عنه كالمغلوب عليه والمأخوذ عليه فلم يستطع أن يتكلم بغيره تأييدا لنبيه ﷺ، والفضل ما شهدت به الأعداء.

قوله: «صلتا» نه: أى مجردا، يقال: أصلت السيف إذا جرده من غمده وضربه بالسيف صلتا. قوله: «بمُخَصَّرَتِهِ» فا: هو قضيب يشير به الخطيب أو الملك إذا خاطب.

فا: المخصرة كالسوط، وكل ما اختصر الإنسان بيده فأمسكه من عصى ونحوها فهو مخصرة. وقوله: «هذه طيبة» لما وافق هذا القول ماكان حدثهم به أعجبه ذلك وسر به فقال... وقوله: «أو بحر اليمن» لما حدثهم بقول تميم الدارى لم ير أن يبين لهم موطنه ومجلسه كل التبيين؛ لما رأى فى الالتباس من المصلحة، فرد الأمر فيه إلى التردد بين كونه فى بحر الشام أو بحر اليمن، ولم تكن العرب يومئذ تسافر إلا فى هذين البحرين. ويحتمل أنه أراد ببحر الشام ما يلى الجانب الشامى، وببحر اليمن ما يلى الجانب اليمانى، والبحر بحر واحد. وهو الممتد على أحد جوانب جزيرة العرب، ثم أضرب عن القولين مع حصول اليقين فى أحدهما فقال: لابل من قبل المشرق.

شف: يمكن أنه ﷺ كان شاكا فى موضعه، وكان فى ظنه أنه لا يخلو عن هذه المواضع الثلاثة، فلما ذكر بحر الشام وبحر اليمن، تيقن له من جهة الوحى أو غلب على ظنه، أنه من قبل المشرق، فنفى الأولين وأضرب عنهما وحقق الثالث.

قوله: «ما هو» مع: قال القاضى: لفظه ما ها هنا زائدة، صلة للكلام وليست بنافية، والمراد إثبات أنه فى جهة المشرق. «تو»: ويحتمل أن يكون خيرا، أى الذى هو فيه، وألذى

٥٤٨٣ - * وعن عبد الله بن عمر، أن رسول الله ﷺ قال: «رأيتني الليلة عند الكعبة، فرأيت رجلاً آدم كأحسن ما أنت راء من آدم الرجال، له لمة كأحسن ما أنت راء من اللحم قد رجَّها، فهي تقطر ماءً، متكئاً على عواتق رجلين، يطوف بالبيت، فسألت: من هذا؟ فقالوا: هذا المسيح بن مريم». قال: «ثم إذا أنا برجلٍ جعدٍ قطط، أعور العين اليمنى، كأَنَّ عينه عنبةٌ طافية، كأشبه من رأيتُ من الناس بآبن قُظَنٍ واضعاً يديه على منكبي رجلين، يطوف بالبيت، فسألت من هذا؟ فقالوا: هذا المسيح الدجال» متفق عليه. وفي رواية: قال في الدجال: «رجل أحمر جسيم، جعد الرأس، أعور عين اليمنى، أقربُ الناس به شَبَّهًا ابنُ قُظَنٍ».

وذكر حديث أبي هريرة: «لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها» في «باب الملاحم».

وسنذكر حديث ابن عمر: قام رسول الله ﷺ في الناس في «باب قصة ابن صياد» إن شاء الله تعالى.

هو يخرج منه، وفي كتب أهل اللغة في ذكر ابن قُترة: حية خبيثة إلى الصغر ماهى، ومن مصطلح الأطباء في ذكر طباع العقاقير ووصف طعم الأدوية: إلى الحرارة ماهو، إلى اليبوسة ما هو، إلى المفوضة ماهو، أى الذى طبعه وطعمه كذا. أى أمر ظهوره من قبل المشرق، وابن قيرة بالياء وكسر القاف كنية نوع من الحيات.

الحديث العشرون عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما: قوله: «هذا المسيح الدجال» «تو»: طواف الدجال عند الكعبة مع أنه كافر، مؤول بأن رؤيا النبى ﷺ من مكاشفاته، كوشف بأن عيسى عليه السلام فى صورته الحسنة التى ينزل عليها، يطوف حول الدين لإقامة أوده وإصلاح فساده، وأن الدجال فى صورته الكريهة التى ستظهر يطوف حول الدين يبغى العوج والفساد.

ووجه تسميته بالمسيح فى أحب الوجوه إلينا: أن الخير مسح عنه فهو مسيح الفضالة، كما أن الشر مسح عن مسيح الهداية عليه السلام. وقيل: سُمى عيسى به؛ لأنه كان لا يمسح بيده ذا عاة إلا براً، وقيل: لأنه كان امسح الرجل لا اخمص له. وقيل: لأنه خرج من بطن أمه ممسوحاً بالدهن. وقيل: لأنه كان يمسح الأرض. أى يقطعها. وقيل: المسيح الصديق، وسُمى الدجال به؛ لأن إحدى عينيه ممسوحة لا يبصر بها، والأعور يسمى مسيحاً.

الفصل الثاني

٥٤٨٤ - * عن فاطمة بنت قيس في حديث تميم الداري: قالت قال: «فإذا أنا بامرأة تجرُّ شعرها قال: ما أنت؟ قالت: أنا الجساسة، اذهب إلى ذلك القصر، فأتيتُه، فإذا رجلٌ يجرُّ شعره، مسلسلٌ في الأغلال، ينزو فيما بين السماء والأرض. فقلت: من أنت؟ قال: أنا الدجال». رواه أبو داود. [٥٤٨٤]

٥٤٨٥ - * وعن عبادة بن الصامت، عن رسول الله ﷺ قال: «إني حدثتكم عن الدجال حتى خشيتُ أن لا تعقلوا. إنَّ المسيحَ الدجالَ قصيرٌ، أفحج، جَعْدٌ، أعورٌ، مطموسُ العين، ليست بناتئة ولا حَجْرَاءَ فَإِنَّ أَلَيْسَ عَلَيْكُمْ فاعلموا أن رِيَكُم ليس بأعور». رواه أبو داود. [٥٤٨٥]

الفصل الثاني

الحديث الأول عن فاطمة رضى الله عنها: قوله: «فإذا أنا بامرأة» قال في الحديث السابق: «فلقيتهم دابة أهلك» وها هنا: «فإذا أنا بامرأة» قيل: يحتمل أن للدجال جساتين: إحداهما الدابة، والثانية امرأة، ويحتمل أن الجساسة كانت شيطانة، تمثلت مرة في صورة دابة، وأخرى في صورة امرأة، وللشيطان التشكل بأي شكل أراد، ويحتمل أن تسمى المرأة دابة مجازاً: قال تعالى: ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمْ بِكُم﴾ (١).

قوله: «ينزو» «نه»: يقال: نزوت على الشيء أنزوا نزواً إذا وثب عليه، وقد يكون في الأجسام والمعاني.

الحديث الثاني عن عبادة قوله: «حتى خشيت» حتى غاية «حدثتكم» أي حدثتكم أحاديث شتى حتى خشيت أن يلتبس عليكم الأمر فاعقلوا. وقوله: «إنَّ المسيحَ الدجالَ» استئناف وقع تأكيداً لما عسى أن يلتبس عليهم. قوله: «قصير» وجه الجمع بينه وبين قوله في الحديث السابق: «أعظم إنسان رأيت» أنه لا يبعد أن يكون قصيراً بطيئاً عظيم الخلقة، ويحتمل أن الله تعالى يغيره عند الخروج.

[٥٤٨٤] صحيح أبي داود ٤٣٢٥.

[٥٤٨٥] صحيح أبي داود ٤٣٢٠.

(١) الأنفال: ٢٢

٥٤٨٦ - * وعن أبي عبيدة بن الجراح، قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «إنه لم يكن نبيُّ بعد نوحٍ إلا قد أُنذِرَ الدجالَ قومه، وإنِّي أُنذركموه» فوصفَه لنا قال: «لعلَّه سيدركه بعض من رآني أو سمع كلامي». قالوا: يا رسول الله! فكيف قلوبنا يومئذ؟ قال: «مثلها» يعني اليوم «أو خير» رواه الترمذی، وأبو داود. [٥٤٨٦]

٥٤٨٧ - * وعن عمرو بن حُرَيْث، عن أبي بكر الصديق، قال: حَدَّثَنَا رسول الله ﷺ قال: «الدجال يخرج من أرضٍ بالمشرق يقال لها: خراسان، يتبعه أقوام كأن وجوههم المَجان المطرقة» رواه الترمذی. [٥٤٨٧]

٥٤٨٨ - * وعن عمران بن حصين، قال: قال رسول الله ﷺ: «من سمع بالدجال فلينأ منه، فوالله إن الرجل لياتيه وهو يحسب أنه مؤمنٌ، فيتبعه مما يُبعثُ به من الشبهات» رواه أبو داود. [٥٤٨٨]

قوله: «أفحج» «نه»: الفحج تباعد ما بين الفخذين. و«مطموس العين» أى مسحها، والطمس استئصال أثر الشيء. وقوله: «ولاحجرا» معناه لاغائرة منحجرة فى نقرتها.

الحديث الثالث عن أبي عبيدة: قوله: «أُنذِر الدجال قومه» قدم المفعول الثانى على الأول اهتماما بشأنه، فلما حصل علم المخاطبين بالاهتمام نسق الكلام على الأصل فى «أُنذركموه» ولم يقدم الثانى على الأول.

فإن قلت: قوله: «بعد نوح» يشعر بأنه غير منذر، وهو مخالف للحديث السابق: «لقد أُنذِر نوح قومه».

قلت: غير مخالف؛ لأن الظرف أعنى بعد نوح لم يؤت به للتمييز والتفصلة بل للبيان، فلا يشعر بأنه لم ينذر، فبين بالحديث السابق أنه أيضا منذر.

الحديث الرابع والخامس عن عمران: قوله: «مما يبعث به» يعنى يحسب الشخص أن نفسه مؤمن، فيتبعه لأجل ما يشيره من الشبهات، أى السحر وإحياء الميت وغير ذلك، فيصير كافرا وهو لا يدري.

[٥٤٨٦] ضعيف، انظر ضعیف الجامع ٢٠٧٣

[٥٤٨٧] صحيح، انظر صحيح الترمذی ١٨٢٤ - ابن ماجه ٤٠٧٢

[٥٤٨٨] صحيح، انظر صحيح أبى داود ٤٣١٩

٥٤٨٩ - * وعن أسماء بنت يزيد بن السكن، قالت: قال النبي ﷺ: «يَمَكُثُ الدَّجَالُ فِي الْأَرْضِ أَرْبَعِينَ سَنَةً، السَّنَةُ كَالشَّهْرِ، وَالشَّهْرُ كَالْجُمُعَةِ، وَالْجُمُعَةُ كَالْيَوْمِ، وَالْيَوْمُ كَالضُّرَامِ السَّعَةِ فِي النَّارِ» رواه في «شرح السنة». [٥٤٨٩]

٥٤٩٠ - * وعن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «يَتَبَعُ الدَّجَالُ مَنْ أَمَّنَى سَبْعُونَ أَلْفًا عَلَيْهِمُ السَّيْجَانُ» رواه في «شرح السنة». [٥٤٩٠]

٥٤٩١ - * وعن أسماء بنت يزيد، قالت: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْتِي، فَذَكَرَ الدَّجَالَ، فَقَالَ: «إِنَّ بَيْنَ يَدَيْهِ ثَلَاثَ سِنِينَ: سَنَةٌ تُمْسِكُ السَّمَاءُ فِيهَا ثَلَاثَ قَطَرِهَا، وَالْأَرْضُ ثَلَاثَ نَبَاتِهَا. وَالثَّانِيَةُ تُمْسِكُ السَّمَاءُ ثَلَاثِي قَطَرِهَا، وَالْأَرْضُ ثَلَاثِي نَبَاتِهَا. وَالثَّلَاثَةُ تُمْسِكُ السَّمَاءَ قَطَرَهَا كُلَّهُ، وَالْأَرْضُ نَبَاتَهَا كُلَّهُ، فَلَا يَبْقَى ذَاتُ ظُلْفٍ وَلَا ذَاتُ ضَرْسٍ مِنَ الْبَهَائِمِ إِلَّا هَلَكَ، وَإِنَّ مِنْ أَشَدِّ فَتْنَتِهِ أَنَّهُ يَأْتِي الْأَعْرَابِيَّ فَيَقُولُ: أَرَأَيْتَ إِنْ أَحْيَيْتُ لَكَ إِبْلِكَ! أَلَسْتَ تَعْلَمُ أَنِّي رَبُّكَ؟ فَيَقُولُ: بَلَى، فَيَمِثُّ لَهُ الشَّيْطَانُ نَحْوَ إِبْلِهِ كَأَحْسَنِ مَا يَكُونُ ضُرُوعًا، وَأَعْظَمَهُ أَسْمَةً». قَالَ: وَيَأْتِي الرَّجُلَ قَدْ مَاتَ أَخُوهُ، وَمَاتَ أَبُوهُ، فَيَقُولُ: أَرَأَيْتَ إِنْ أَحْيَيْتُ لَكَ أَبَاكَ وَأَخَاكَ أَلَسْتَ تَعْلَمُ أَنِّي رَبُّكَ؟ فَيَقُولُ: بَلَى، فَيَمِثُّ لَهُ الشَّيَاطِينُ نَحْوَ أَبِيهِ وَنَحْوَ أَخِيهِ». قَالَتْ: ثُمَّ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِحَاجَتِهِ، ثُمَّ رَجَعَ وَالْقَوْمُ فِي اهْتِمَامٍ وَغَمٍّ مِمَّا حَدَّثَهُمْ. قَالَتْ: فَأَخَذْتُ بِلِحْمَتِي الْبَابَ فَقَالَ: «مَهْمٌ

الحديث السادس عن أسماء: قوله: «السَّعَةِ» هو بفتح العين واحدة السَّعَف، وهو غصن النخل، والكلام محمول على سرعة انقضاء تلك السنين.

الحديث السابع عن أبي سعيد رضى الله عنه قوله: «السَّيْجَانُ» «تو»: السَّيْحَانُ جمع سَاحٍ، وهو الطَّيْلَسَانُ الْأَخْضَرُ، وقيل: هو الطَّيْلَسَانُ الْأَخْضَرُ الْمَنْقُوشُ بِسَجٍّ، كَذَلِكَ كَانَتْ الْقَلَانِسُ كَانَتْ تَعْمَلُ مِنْهَا، أَوْ مِنْ نَوْعِهَا. وَمِنْهُمْ مَنْ يَجْعَلُ أَلْفَهَا مَقْلَبَةً عَنِ الْوَارِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَجْعَلُهَا عَنِ الْيَاءِ.

الحديث الثامن عن أسماء: قوله: «بِلِحْمَتِي الْبَابَ» «تو»: الصَّوَابُ: فَأَخَذْتُ بِلِحْمَتِي الْبَابَ، أُرِيدُ بِهِمَا الْعَضَادَتَانِ، وَقَدْ فُسرَ بِجَانِبَيْهِ، وَمِنْهُ الْجَوَابُ السَّرِيرُ أَيْ جَوَانِبُهَا، وَفِي كِتَابِ الْمَصَابِيحِ: بِلِحْمَتِي الْبَابَ، وَلَيْسَ بِشَيْءٍ، وَلَمْ يَعْرِفْ ذَلِكَ مِنْ كِتَابِ أَصْحَابِ الْحَدِيثِ إِلَّا عَلِيٌّ مَا ذَكَرْنَا.

[٥٤٨٩] شرح السنة ٤٢٦٤ (١٥/٦٢) وقال ضعيف

[٥٤٩٠] شرح السنة ٤٢٦٥ (١٥/٦٢) وقال ضعيف جلد

أسماء؟» قلتُ: يا رسولَ الله! لقد خلعت أفتدلتنا بذكرِ الدَّجالِ. قال: «إنَّ يخرُجُ وأنا حيٌّ، فأنا حجيجُهُ، وإلا فإنَّ ربِّي خليفَتِي على كُلِّ مؤمنٍ». فقلتُ: يا رسولَ الله! واللهِ إنا لنعجنُ عجيتنا فما نخبزه حتى نجوعُ، فكيف بالمؤمنينَ يومئذٍ؟ قال: «يُجزئُهم ما يُجزئُ أهلَ السماءِ من التَّسبيحِ والتَّقديسِ» رواه أحمد. [٥٤٩١]

الفصل الثالث

٥٤٩٢ - * عن المغيرة بن شعبة، قال: ما سأل أحدُ رسولَ الله ﷺ عن الدجالِ أكثرَ ممَّا سألتُهُ، وإنه قال لى: «ما يضرُّكَ؟» قلتُ: إنهم يقولون: إن معه جبلَ خبزٍ ونهرَ ماء. قال: هو أهونُ على الله من ذلك» متفق عليه.

«قضى»: «مهم» كلمة يمانية، ومعناه: ما الحال وما الخبر؟. وأسماء منادى حذف منه حرف النداء. قوله: «لنعجن عجيتنا معناه: إنا نعد العجين لنخبزه فلا نقدر على خبزه لما فينا من خوف الدجال حين خلعت أفتدلتنا بذكره، فكيف حال من ابتلى بزمانه. فمعنى قوله: «يجزئهم» إن الله تعالى يسليهم ببركة التسبيح والتقدیس.

«مظ»: «يجزئهم» أى يكفيهم ما يكفى الملأ الأعلى من التسبيح والتقدیس، يعنى من ابتلى بزمانه فى ذلك اليوم لايحتاج إلى الأكل والشرب، كما لايحتاج الملأ الأعلى إليهما. قوله: «إلا هلك» حال، يعنى لاتبقى ذات ظلف فى حال من الأحوال إلا فى حال الهلاك.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن المغيرة: قوله: «وإنه قال لى ما يضرُّكَ» حال أى كنت مولعا بالسؤال عن الدجال، مع أنه ﷺ قال: ما يضرُّكَ؟ فإن الله تعالى كافيك شره، وقوله: «قلت: إنهم يقولون» استئناف جواب عن سؤال مقدر، أى سألتهم يوماً عنه، فقال: ما يضرُّكَ، أى ما يضرُّكَ، قلت: كيف ما يضرُّكَ وإنهم يقولون أن معه جبل خبز؟. قوله: «هو أهون» «مع»: قال القاضى: معناه: هو أهون على الله من أن يجعل ما خلقه الله تعالى على يده مضلاً للمؤمنين ومشككاً لقلوبهم، بل إنما جعله الله ليزداد الذين آمنوا إيماناً، ويلزم الحجة على الكافرين والمنافقين ونحوهم، وليس معناه أنه ليس معه شيء من ذلك.

[٥٤٩١] شرح السنة ٤٢٦٣ (١٥/٦٠) وقال ضعيف

٥٤٩٣ - * وعن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: «يخرج الدجالُ على حمارٍ أقرمٍ مابينَ أذنيه سبعونَ باعًا». رواه البيهقي في «كتاب البعث والنشور».

(٤) باب قصة ابن صياد

الفصل الأول

٥٤٩٤ - * عن عبدالله بن عمر: أنَّ عمرَ بن الخطابٍ انطلقَ مع رسول الله ﷺ، في رهطٍ من أصحابه فيل ابن الصياد، حتى وجدوه يلعبُ مع الصبيان في أطم بني مغالة، وقد قاربَ ابنُ صيادَ يومئذ الحلم، فلم يشعرَ حتى ضربَ رسولُ الله ﷺ ظهره بيده، ثم قال: «أتشهدُ أني رسولُ الله؟» فنظر إليه، فقال: «أشهدُ أنك رسولُ الأمين».

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «على حمار أقرم» «نه»: هو الشديد البياض. انتهى كلامه. «ما بين أذنيه» وقعت صفة أخرى لحمار.

باب قصة ابن الصياد

الفصل الأول

الحديث الأول عن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما قوله: «في أطم بني مغالة» «نه»: الأطم بالضم بناء مرتفع وجمعه أطام[مح]: المشهور مغالة بفتح الميم وتخفيف الغين المعجمة. قوله: «رسول الأمين» «قض»: يريد بهم العرب؛ لأن أكثرهم كانوا لا يقرءون ولا يكتبون، وما ذكره وإن كان حقا من قبل المنطوق، لكنه يشعر بباطل من حيث المفهوم، وهو أنه مخصوص بالعرب غير مبعوث إلى العجم، كما زعمه بعض اليهود، وهو إن قصد به ذلك فهو من جملة ما يلقي إليه الكاذب الذي يأتيه وهو شيطانه.

قوله: «فرصة» «مح»: قال الخطابي في غريبه: «فرصة» بصاد مهملة، أى ضغطة حتى ضم بعضه إلى بعض، ومنه قوله تعالى: ﴿بنيان مرصوص﴾^(١) قال الشيخ محيي الدين: هو فى أكثر نسخ بلادنا: «فرضة» بالفاء والضاد المعجمة ومعناه ترك سؤاله عن الإسلام لئلاسه منه حيثنذ، ثم شرع فى سؤاله بقوله: ماذا ترى؟. قوله: «ثم قال» عطف على «فرصة» وثم للتراخي فى الرتبة، والكلام خارج على إرخاء العنان. أى أمنت بالله ورسله، فتفكر هل أنت منهم؟.

(١) الصنف: ٤.

* من «ك» وسقطت من «ط».

ثُمَّ قَالَ ابْنُ صَيَّادٍ: أَتَشْهَدُ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ ؟ فَفَرَّصَهُ النَّبِيُّ ﷺ ثُمَّ قَالَ: «آمَنْتُ بِاللَّهِ وَبِرَسُولِهِ» ثُمَّ قَالَ لِابْنِ صَيَّادٍ: «مَاذَا تَرَى؟» قَالَ: يَأْتِينِي صَادِقٌ وَكَاذِبٌ. قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «خَلَطَ عَلَيْكَ الْأَمْرُ». قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنِّي خَبَاتٌ لَكَ خَبِيثًا». وَخَبَاتٌ لَهُ: «يَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ»^(١). فَقَالَ: هُوَ الدُّخَانُ. فَقَالَ: «إِخْسَاءٌ فَلَنْ تَعْدُوَ قَدْرَكَ». قَالَ عُمَرُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَتَأْذُنُ لِي فِيهِ أَنْ أَضْرِبَ عُنُقَهُ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنْ يَكُنْ هُوَ لَا تُسَلِّطْ عَلَيْهِ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ هُوَ فَلَا خَيْرَ لَكَ فِي قَتْلِهِ». قَالَ ابْنُ عُمَرَ: انْطَلِقْ بَعْدَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبِي بَنٍ كَعْبِ الْأَنْصَارِيِّ يُؤْمَانُ النَّخْلَ الَّتِي فِيهَا ابْنُ

قوله: «خلط» «مخ»: أى ما يأتى به شيطانك مخلط. «خط»: معناه: أنه كان له نارأت يثيب فى بعضها ويخطئ فى بعضها، فلذلك التبس عليه الأمر. «مخ»: «الدخ» بضم الدال وتشديد المءاء وهى لغة فى الدخان. ومعنى «خبأت» أضمرت لك اسم الدخان، والصحيح المشهور أنه ﷺ أضمر له آية الدخان وهى قوله تعالى: «فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين»^(١).

قال القاضى: وأصح الأقوال أنه لم يأت من الآية التى أضمرها النبى ﷺ إلا بهذا اللفظ الناقص على عادة الكهان إذالقى الشيطان إليهم بقدر ما يخطف قبل أن يدركه الشهاب؛ ويدل عليه قوله ﷺ: «إخسأ فلن تعدو قدرك» أى القدر الذى يدركه الكهان من الاهتداء [أى] بعض الشيء.

أقول: [يعنى] قدرك أن لا تتجاوز عن إظهار الخبيثات على هذا الوجه كما هو دأب الكهنة، فلا تتجاوز منها إلى دعوى النبوة، فتقول: أشهد أنى رسول الله، فهنا نكتة سنذكرها فى الحديث الذى يتلوه «تو»: «إخسأ» كلمة زجر واستهانة أى اسكت صاغراً مدحوراً.

قوله: «إن يكن هو لا تسلط عليه» «قضى»: «إن يكن هو» الضمير للدجال ويدل عليه ما روى أنه ﷺ قال: «إن يكن هو فليست صاحبه إنما صاحبه عيسى بن مريم عليه السلام، وإن لا يكن هو فليس لك أن تقتل رجلاً من أهل العهد» وهو خبر كان واسمه مستكن فيه، وكان حقه: إن يكنه، فوضع المرفوع المنفصل موضع المرفوع المتصل عكس قولهم: لولا. ويحتمل أن يكون تأكيداً للمستكن، والخبر محذوفاً على تقدير: إن يكن هو هذا.

أقول: ويجوز أن يقدر: إن يكن هو الدجال، و«هو» ضمير فصل أو مبتدأ والدجال خبره والجملة خبر كان.

(١) الدخان: ١٠

• من «ك» وفى «ط» «إلى».

• • زيادة من «ك».

صياد، فطفق رسول الله ﷺ يتقى بجذوع النخل وهو يختل أن يسمع من ابن صياد شيئاً قبل أن يراه، وابن صياد مضطجع على فراشه في قتيبة، له فيها زمزمة، فرأت أم ابن صياد النبي ﷺ وهو يتقى بجذوع النخل. فقالت: أى صاف - وهو اسمه - هذا محمدٌ. فتناهى ابن صياد. قال رسول الله ﷺ: «لو تركته بين». قال عبد الله بن عمر: قام رسول الله ﷺ في الناس، فأتى على الله بما هو أهله، ثم ذكر الدجال

قوله: «وهو يختل» «مح» هو بكسر التاء أى يخدع ابن صياد ليسمع من كلامه ويعلم هو والصحابة حاله في أنه كاهن أم ساحر ونحوهما. وفيه جواز كشف أحوال ما تخاف مفسدته، وكشف الإمام الأمور المبهمة بنفسه. وقوله: [زمزمة]* «هو في معظم نسخ مسلم بزيين معجمتين، وفي بعضها برائين مهملتين، وقع في البخارى بالوجهين: وهو صوت خفى لا يكاد يفهم أو لا يفهم».

قوله: «فتناهى» تناهى عما كان فيه وسكت. وقوله: «لو تركته بين» أى بين لكم باختلاف كلامه ما يهون عليكم شأنه. «حسن»: أى بين ما في نفسه.

قوله: «لم يقله نبي لقومه» «تو»: يحتمل أن أحدا من الأنبياء لم يكشف أو لم يخبر بأنه أعور، ويحتمل أنه أخير ولم يقدر له أن يخبر عنه كرامة لينبئ ﷺ حتى يكون هو الذى يبين بهذا الوصف دحوض حجة الداحضة، فيصير بأمره جهال العوام فضلا عن ذوى الألباب والأفهام.

«مح»: قصته مشككة، وأمره مشتبه في أنه هل هو المسيح الدجال أم غيره، ولاشك أنه دجال من الدجاجة. قالوا: وظاهر الأحاديث أنه ﷺ لم يوح إليه بأنه المسيح الدجال ولا غيره، وإنما أوحى إليه بصفات الدجال. وكان لابن الصياد قرآن محتملة، فلذلك كان ﷺ لا يقطع بأنه الدجال ولا غيره؛ ولهذا قال لعمر رضى الله عنه: «إن يكن هو فلن تستطيع قتله». أما [احتجاجه هو] ^(١) بأنه مسلم والدجال كافر، وبأنه لا يولد للدجال وقد ولد له، وأن لا يدخل مكة والمدينة وابن صياد قد دخل المدينة وهو متوجه إلى مكة فلا دلالة له فيه؛ لأن النبي ﷺ إنما أخبر عن صفاته وقت فتنته وخروجه في الأرض.

قال الخطابي: واختلف السلف في أمره بعد كبره، فروى عنه أنه تاب من ذلك القول ومات بالمدينة، وأنه لما أرادوا الصلاة عليه كشفوا عن وجهه حتى يراه الناس، وقيل لهم: اشهدوا. قال: وكان ابن عمر وجابر يحلفان أن ابن الصياد هو الدجال لا يشكان فيه، فليل لجابر: إنه

(١) قال مصحح «ط»: كذا في شرح النورى. وأما في النسخ الموجودة عننا: وأما احتجاج بعضهم بأنه مسلم... إلخ. لعله تصحيف كما في شرح النورى: ويؤيده الحديث الآتى لابي سعيد الخدرى رضى الله عنه.
* من «ك» وسقطت من «ط».

فقال: «إني أنذركموه، وما من نبي إلا وقد أنذر قومه، لقد أنذر نوح قومه، ولكني سأقول لكم فيه قولاً لم يقله نبي لقومه، تعلمون أنه أعور، وأن الله ليس بأعور». متفق عليه.

أسلم، فقال: وإن أسلم. فقيل: إنه دخل مكة، وكان بالمدينة، فقال: وإن دخل. وروى أبو داود في سننه بإسناد صحيح عن جابر: قال: فقدنا ابن صياد يوم حرة، وهذا يبطل رواية من يرى أنه مات بالمدينة وصلى عليه، وقد روى مسلم في هذه الأحاديث أن جابراً حلف بالله تعالى أن ابن الصياد هو الدجال، وأنه سمع عمر بن الخطاب رضى الله عنه يحلف على ذلك عند النبي ﷺ ولم ينكره.

قال البيهقي في كتابه «البعث والنشور»: اختلفوا في أمر ابن الصياد اختلافاً كثيراً: هل هو الدجال؟ فمن ذهب إلى أنه غيره احتج بحديث تميم الداري في قصة الجساسة، ويجوز أن تتوافق صفة ابن الصياد وصفة الدجال كما ثبت في الصحيح: أن أشبه الناس بالدجال عبد العزى بن قطن وليس هو. قال: وكان أمر ابن الصياد فتنة ابتلى الله بها عباده فعصم الله تعالى منها المسلمين ووقاهم شرها. قال: وليس في حديث جابر أكثر من سكوت النبي ﷺ عن قول عمر، فيحتمل أنه ﷺ كالموقوف في أمره ثم جاءه البيان أنه غيره. كما صح به في حديث تميم. هذا كلام البيهقي فقد اختار أنه غيره. وقد قدمنا أنه صح عن عمر وابن عمر وجابر أنه الدجال، فإن قيل: لم لم يقتله النبي ﷺ مع أنه ادعى بحضرته النبوة؟

فالجواب من وجهين ذكرهما البيهقي وغيره أحدهما: أنه كان غير بالغ، واختار القاضي عياض هذا الجواب. والثاني: أنه كان في أيام مهادنة اليهود وحلفائهم، وجزم الخطابي بالجواب الثاني؛ قال: لأن النبي ﷺ بعد قدومه المدينة كتب بينه وبين اليهود كتاب الصلح على أن يتركوا على حالهم، وكان ابن الصياد منهم، أو دخيلاً فيهم.

قال الخطابي: وأما امتحان النبي ﷺ بما خبأ له من آية الدخان؛ فلأنه كان يبلغه ما يدعيه من الكهانة، ويتعاطاه من الكلام في الغيب، فامتنحه ليعلم حقيقة [حاله]،* ويظهر إبطال حاله للصحابة، فإنه كاهن ساحر يأتيه الشيطان فيلقى على لسانه ما يلقيه الشياطين إلى الكهنة، فامتنحه ثم قال: «فلن تعدو قدرك» أي لا تتجاوز قدرك وقدر أمثالك من الكهان الذين يحفظون من إلقاء الشيطان كلمة واحدة من جملة كثيرة. بخلاف الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم فإنهم يوحى الله تعالى إليهم من علم الغيب ما يوحى، فيكون واضحاً جلياً كاملاً، وبخلاف ما يلهم الله تعالى الأولياء من الكرامات والله أعلم.

* من «ك» وفي «ط»: «هذه».

٥٤٩٥ - * وعن أبي سعيد الخدري، قال: لقيه رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر -
يعنى ابن صياد- فى بعض طرق المدينة، فقال له رسول الله ﷺ: «أتشهد أنى رسول
الله؟» فقال هو: أتشهد أنى رسول الله؟ فقال رسول الله ﷺ: «أمنت بالله وملائكته
وكتبه ورسله، ماذا ترى». قال: أرى عرشاً على الماء. فقال رسول الله ﷺ:
«ترى عرش إبليس على البحر وماترى؟» قال: أرى صادقين وكاذباً، أو كاذبين
وصادقاً. فقال رسول الله ﷺ: «ليس عليه، فدعوه». رواه مسلم.

٥٤٩٦ - * وعنه، أن ابن صياد سأل النبى ﷺ عن تربة الجنة. فقال: «درمكة»
بيضاء مسك خالص». رواه مسلم.

٥٤٩٧ - * وعن نافع، قال: لقي ابن عمر ابن صياد فى بعض طرق المدينة،
فقال له قولاً أغضبه، فانتفخ حتى ملأ السكة، فدخل ابن عمر على حفصة وقد
بلغها، فقالت له: رحمك الله ما أردت من ابن صياد؟ أما علمت أن رسول الله ﷺ
قال: «إنما يخرج من غضبة يغضبها». رواه مسلم.

الحديث الثانى عن أبى سعيد رضى الله عنه: قوله: «أمنت بالله» فإن قلت: كيف طابق
هذا الجواب قوله: «أتشهد أنى رسول الله؟». قلت: لما أراد ﷺ أن يلزمه ويفحمه فيه، ويظهر
للقوم أنه كاذب فى دعوى الرسالة، أخرج الكلام مخرج الاستدراج. والكلام المنصف، يعنى:
أمنت بالله ورسله، فإن كنت رسولا صادقاً فى دعواك غير ملتبس عليك الأمر كسائر الرسل
فاؤمن بك، وإن كنت كاذباً وليس عليك الأمر فانت كاهن كسائر الكهان، فاحسأ ولا تعد
طورك فتدعى الرسالة، ولو أجيب بقوله: «احسأ ولا تعد طورك» ابتداء لم يقع هذا الموقع.
وهذه النكتة الموعودة فى الحديث السابق.

«مع»: «لبس» بضم اللام وتخفيف الباء، خلط عليه أمره.

الحديث الثالث عن أبى سعيد رضى الله عنه: قوله: «درمكة» «نه»: الدرمة الدقيق
الحوارى، شبه تربة الجنة بها لبياضها ونعومتها، وبالمسك لطيبها.

الحديث الرابع عن نافع: قوله: «من غضبة يغضبها» قيل: «يغضبها» فى محل الجر صفة
غضبة، والضمير فى موضع النصب، أى أنه يغضب غضبة فيخرج بسبب غضبه فيدعى النبوة،
فلا تغضبه يا عبدالله، ولا تتكلم معه لئلا يخرج، فيظهر الفتن. «مظ» يعنى إنما يخرج الدجال
حين يغضب.

٥٤٩٨ - * وعن أبي سعيد الخدري، قال: صحبتُ ابنَ صيَّادٍ إلى مكة، فقال لي: ما لقيتُ من الناس؟! يزعمون أني الدجال، ألسنتُ سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنه لا يولد به؟». وقد ولدَ لي. أليس قد قال: «هو كافر؟» وأنا مسلم، أو ليس قد قال: «لا يدخل المدينة ولا مكة؟» وقد أقبلتُ من المدينة وأنا أريدُ مكة. ثم قال لي في آخر قوله: أما والله إنني لأعلم مولده ومكانه وأين هو، وأعرف أباه وأمه قال: قلبسني، قال: قلت له: تبًا لك سائرَ اليوم. قال: وقيل له: أيسرُك أنك ذاك الرجل؟ قال: فقال: لو عرض عليَّ ما كرهتُ. رواه مسلم.

٥٤٩٩ - * وعن ابن عمر رضي الله عنهما، قال: لقيتهُ وقد نَفَرَت عينه فقلت: متى فعلت عينك ما أرى؟ قال: لا أدري. قلت لاتدري وهي في رأسك؟ قال: إن شاء الله خلقها في عصابك. قال: فنَنَحَرَ كَأَشَدُّ نَخِيرِ حِمَارٍ سمعتُ. رواه مسلم.

الحديث الخامس عن أبي سعيد رضي الله عنه: قوله: «يزعمون» استئناف كأنه لما قال: «ما لقيت» أي شيء لقيت من الناس، قال: ماذا تشكو منهم؟ فقال: يزعمون... ويجوز أن يكون حالا من فاعل لقيت، يعني أي شيء لقيت من الناس وإنهم يزعمون كذا، حتى ترددت في أمري وشككت فيه، ألسنتُ سمعت... إلخ. ويجوز بفتح التاء على الخطاب، أي أي شيء لقيت أبا سعيد من الناس، و«يزعمون» على هذا بيان، والهمزة مقبرة.

قوله: «فلبسني» «مع»: هو بالتخفيف أي جعلني ألبس في أمري وأشك فيه. قوله: «لو عرض علي ما كرهت». «مظ»: يعني لو عرض علي ما جيل في الدجال من الإخواء والخديعة والتليس وغير ذلك لما كرهت بل قبلت، وهذا دليل واضح على كفره.

الحديث السادس عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «وقد نفرت عينه» «مع» هو بفتح النون والفاء، أي ورمت ونوات. وذكر القاضي عياض وجوها أخر والظاهر أنها تصحيف. «قض» قول ابن صياد «إن شاء الله خلقها في عصابك» في جواب قوله: «لاتدري وهي في رأسك» إشارة إلى أنه يمكن أن تكون العين بحال لا يكون له شعار بحالها، فلم لا يجوز أن يكون الإنسان مستغرقاً في أفكاره بحيث يشغله عن الإحساس بها والتذكر لأحوالها. قوله: «كأشد نخير» صفة مصدر محذوف، أي نخر نخرة.

٥٥٠٠ - * وعن محمد بن المنكدر، قال: رأيتُ جابر بن عبد الله يحلفُ بالله أن ابنَ الصياد الدجالُ. قلتُ: تحلفُ بالله؟ قال: إني سمعتُ عمرَ يحلفُ على ذلك عند النبي ﷺ، فلم ينكره النبي ﷺ. متفق عليه.

الفصل الثاني

٥٥٠١ * عن نافع، قال: كان ابنُ عمرَ يقول: : والله ما أشكُ أن المسيحَ الدجال ابنُ صيَّاد. رواه أبو داود، والبيهقي في «كتاب البعث والنشور». [٥٥٠١]
٥٥٠٢ * وعن جابر رضى الله عنه. قال: قد فقدنا ابنَ صياد يومَ الحرة. رواه أبو داود. [٥٥٠٢]

٥٥٠٣ - * وعن أبي بكرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «يمكثُ أبو الدجال ثلاثينَ عاماً، لا يولدُ لهما ولد، ثم يولد لهما غلامٌ أعورٌ أضرَسُ، وأقلُّهُ منفعةً، تنامُ عيناه ولا ينامُ قلبه». ثم نعت لنا رسول الله ﷺ أبويه فقال: «أبوه طوال ضرب اللحم

الحديث السابع عن محمد: قوله: «سمعت عمر يحلف» لعل عمر أراد بذلك أن ابن الصياد من الدجالين الذين يخرجون فيدعون النبوة، أو يضلون الناس ويلبسون الأمر عليهم، لا أنه المسيح الدجال.

الفصل الثاني

الحديث الأول والثاني عن جابر رضى الله عنه: قوله: «يوم الحرة» هو غلبة يزيد بن معاوية على أهل المدينة، ومحاربه إياهم. قيل: هذا يخالف رواية من روى أنه مات بالمدينة وليس بمخالف.

الحديث الثالث عن أبي بكرة: قوله: «أضرَس» «قُض»: هو عظيم السن. و«أقله» أى أقل غلام منفعة. و«لا ينام قلبه» أى لا تنقطع أفكاره الفاسدة عند النوم لكثرة وسائره وتخلياته وتواتر ما يلقى الشيطان إليه، كما لم يكن ينام قلب النبي ﷺ من كثرة أفكاره الصالحة، بسبب ما تواتر عليه من الوحي والإلهام.

«طوال» بالضم والتخفيف مبالغة طويل، [والمشدد] * أكثر مبالغة. و«الفرضاخية» بكسر الفاء وتشديد الياء الضخمة العظيمة. «فا»: هى صفة بالضم. وقيل: بالطول والياء مزيدة فيه للمبالغة، كما فى أحمرى.

[٥٥٠١] صحيح أبى داود ٣٦٤١. [٥٥٠٢] قال الشيخ: أخرجه أبو داود «بسند صحيح».

* من «ك» وتصحفت فى «ط» إلى: «والكشدة».

كَانَ أَنفَهُ مُنْقَارٌ ، وَأُمُّهُ امْرَأَةٌ فَرِضَاخِيَّةٌ طَوِيلَةُ الْيَدَيْنِ . فَقَالَ أَبُو بَكْرَةَ : فَسَمِعْنَا بِمَوْلُودٍ فِي الْيَهُودِ ، فَذَهَبْتُ أَنَا وَالزَّيْبِيُّ بْنُ الْعَوَامِ ، حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى أَبِيهِ ، فَإِذَا نَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِيهِمَا ، فَقُلْنَا : هَلْ لَكُمَا وَلَدٌ ؟ فَقَالَا : مَكْنَتَا ثَلَاثِينَ عَامًا ، لَا يُولَدُ لَنَا وَلَدٌ ، ثُمَّ وُلِدَ لَنَا غُلَامٌ أَعْوَرٌ أَضْرَسَ ، وَأَقْلَهُ مُنْفَعَةٌ ، تَنَامُ عَيْنَاهُ وَلَا يَنَامُ قَلْبُهُ . قَالَ : فَخَرَجْنَا مِنْ عِنْدَهُمَا ، فَإِذَا هُوَ مُنْجَدِلٌ فِي الشَّمْسِ فِي قُطَيْفَةٍ ، وَلَهُ هِمْمَةٌ ، فَكَشَفَ عَنْ رَأْسِهِ فَقَالَ : مَا قُلْتُمَا ؟ قُلْنَا : وَهَلْ سَمِعْتَ مَا قُلْنَا ؟ قَالَ : نَعَمْ ، تَنَامُ عَيْنَايَ وَلَا يَنَامُ قَلْبِي . رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ . [٥٥٠٣]

٥٥٠٤ - * وعن جابر ، أَنَّ امْرَأَةً مِنَ الْيَهُودِ بِالْمَدِينَةِ وَكَدَتْ غُلَامًا مَمْسُوحَةً عَيْنُهُ طَالِعًا بِأَبِيهِ ، فَاشْفَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَكُونَ الدَّجَالُ ، فَوَجَدَهُ تَحْتَ نَظِيفَةٍ يُهْمُّهُمْ : فَأَذَنَتْهُ أُمُّهُ فَقَالَتْ : يَا عَبْدَ اللَّهِ ! هَذَا أَبُو الْقَاسِمِ فَخَرَجَ مِنَ الْقُطَيْفَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : وَمَالَهَا قَاتَلَهَا اللَّهُ ؟ لَوْ تَرَكْتَهُ لَبَيِّنٌ . فَذَكَرَ مِثْلَ مَعْنَى حَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍ ، فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ : إِذْنٌ لِي يَا رَسُولَ اللَّهِ ! فَأَقْتَلَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ، : « إِنْ يَكُنْ هُوَ فَلَسْتُ صَاحِبَهُ ، إِنَّمَا صَاحِبُهُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ ، وَإِلَّا يَكُنْ هُوَ فَلَيْسَ لَكَ أَنْ تَقْتُلَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْعَهْدِ . فَلَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُشْفِقًا أَنَّهُ هُوَ الدَّجَالُ . رَوَاهُ فِي « شَرْحِ السَّنَةِ » . [٥٥٠٤]

[وهذا الباب خال عن: الفصل الثالث]

«نه»: «ضرب اللحم» هو الخفيف اللحم المستدق، وفي صفة موسى عليه السلام أنه ضرب من الرجال. وقوله: «منجدل في الشمس» أي ملقى على الجدالة وهي الأرض، ومنه الحديث: «إنا خاتم الأنبياء في أم الكتاب ولآدم منجدل في طيته».*

الحديث الرابع عن جابر رضي الله عنه: قوله: «طالعة نابه» هكذا هو في شرح السنة، والظاهر: طالعا نابه، إلا أن يراد به الجنس، والتعدد فيه على التمثل.

قوله: «يهيمهم»: «نه»: أي كلام خفي لا يفهم، وأصل الهمهمة صوت البقر. قوله: «أن يكون» هو خبر اسمه مستكن فيه، وخبره هو، وضع الضمير المرفوع موضع المنصوب وذلك شائع. ويحتمل أن يكون «هو» تأكيداً للمستكن، وخبره محذوف، أي إن يكن هو ذلك الدجال. ويحتمل أن يكون هو مبتدأ وخبره محذوفاً والجملة خبر كان.

[٥٥٠٣] انظر ضعيف الجامع (٦٤٦٢)

[٥٥٠٤] انظر شرح السنة ١٥ / ٧٨ ح ٤٢٧٤.

* الحديث أورده الشيخ الألباني في الصحيحة بلفظ «كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد» وصححه، الصحيحة (١٨٥٦)، وصحيح الجامع (٤٥٨١).

(٥) باب نزول عيسى عليه السلام

الفصل الأول

٥٥٠٥ - * عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «والذى نفسى بيده ليوشكن أن ينزل فيكم ابنُ مريم، حكماً عدلاً، فيكسر الصليب، ويقتل الخنزير، ويضع الجزية، ويفيض المال حتى لا يقبله أحد، حتى تكون السجدة الواحدة خيراً من الدنيا وما فيها». ثم يقول أبو هريرة: فافرقوا إن شئتم: «وإن من أهل الكتاب إلا ليؤمنن به قبل موته» (١) الآية. متفق عليه.

٥٥٠٦ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «والله لينزلن ابنُ مريم حكماً عادلاً، فليكسرن الصليب وليقتلن الخنزير، وليضعن الجزية، وليتركن القلاص، فلا

باب نزول عيسى عليه السلام

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «فيكسر الصليب» الفاء فيه تفصيلية: لقوله «حكماً عادلاً». «حس»: يريد بقوله: يكسر الصليب إبطال النصرانية والحكم بشرع الإسلام. ومعنى «قتل الخنزير» تحريم اقتنائه وأكله وإباحة قتله، وفيه بيان أن أعيانها نجسة؛ لأن عيسى عليه السلام إنما يقتلها على حكم شرع الإسلام، والشرع الطاهر المتفجع به لا يباح إتلافه. ومعنى «يضع الجزية» أنه يضعها عن أهل الكتاب، ويحملهم على الإسلام. انتهى كلامه. وحتى الأولى متعلقة بقوله: «يفيض المال»، والثانية غاية لمفهوم قوله: «فيكسر الصليب... إلخ. «ن»: لم تزل السجدة الواحدة في الحقيقة كذلك، وإنما أراد بذلك أن الناس يرغبون في أمر الله ويزهّدون في الدنيا، حتى تكون السجدة الواحدة أحب إليهم من الدنيا وما فيها. قوله: «فافرقوا إن شئتم» استدلل بالآية على نزول عيسى عليه السلام في آخر الزمان مصداقاً للحديث، وتحريره أن الضميرين في «به» و«قبل موته» لعيسى بمعنى: وإن من أهل الكتاب أحد إلا ليؤمنن بعيسى قبل موت عيسى، وهم أهل الكتاب الذين يكونون في زمان نزوله، فتكون الملة واحدة وهي ملة الإسلام.

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضى الله عنه قوله: «وليتركن القلاص» «نه»: هى فى الأصل

يسمى عليها، ولتذهبن الشحناء والتباغض والتحاسد، وليدعونا إلى المال فلا يقبله أحد». رواه مسلم. وفي رواية لهما قال: «كيف أنتم إذا نزل ابن مريم فيكم، وإمامكم منكم؟».

٥٥٠٧ - * وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون ظاهرين إلى يوم القيامة». قال: «فينزل عيسى بن مريم، فيقول أميرهم: تعال صل لنا، فيقول: لا إن بعضكم على بعض أمراء، تكرمة الله هذه الأمة». رواه مسلم.

وهذا الباب خال عن : الفصل الثاني

الفصل الثالث

٥٥٠٨ - * عن عبدالله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «ينزل عيسى بن مريم إلى الأرض، فيتزوج، ويولد له، ويمكث خمسا وأربعين سنة، ثم يموت، فيدفن معي في قبري، فاقوم أنا وعيسى بن مريم في قبر واحد بين أبي بكر وعمر». رواه ابن الجوزي في «كتاب الوفاء».

جمع قلوب، وهي الناقة الشابة. «مظ»: يعنى ليركن عيسى عليه السلام إبل الصدقة، ولا يأمر أحدا أن يسعى عليها ويأخذها؛ لأنه لا يجد من يقبلها لاستغناء الناس، والمراد بالسعى العمل. أقول: ويجوز أن يكون ذلك كناية عن ترك التجارات والضرب في الأرض لطلب المال وتحصيل ما يحتاج إليه لاستغنائهم.

«نه»: «الشحناء» هي العداوة، والتشاحن تفاعل منه. «شف»: إنما تذهب الشحناء والتباغض والتحاسد يومئذ؛ لأن جميع المخلوق يكونون على ملة واحدة، وهي الإسلام، وأعلى أسباب التباغض وأكثرها هو اختلاف الأديان. قوله: «وإمامكم منكم» «حسن»: قال معمر: «وإمامكم منكم» وقال ابن أبي ذئب عن ابن شهاب قال ابن أبي ثب في معناه: فإمامكم بكتاب ربكم وسنة نبيكم صلوات الله وسلامه عليه.

أقول: فالضمير في «أمكم» لعيسى، و«منكم» حال، أي يؤمكم عيسى حال كونه من دينكم. ويحتمل أن يكون معنى: «وإمامكم منكم» كيف حالكم وأنتم مكرمون عند الله تعالى، والحال أن عيسى ينزل فيكم وعيسى يقتدى بإمامكم، ويشهد له الحديث الآتي.

الحديث الثالث عن جابر رضى الله عنه: قوله: «تكرمة الله» نصب على المفعول لأجله

(٦) باب قرب الساعة وأن من مات فقد قامت قيامته الفصل الأول

٥٥٠٩ - * عن شعبة، عن قتادة، عن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «بُعْتُ أَنَا وَالسَّاعَةَ كَهَاتَيْنِ». قال شعبة: وسمعتُ قتادة يَقُولُ فِي قَصْصِهِ: كَفَضَلِ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْآخَرَى، فَلَا أَدْرَى أَذْكَرَهُ عَنْ أَنَسٍ أَوْ قَالَ قَتَادَةَ؟. متفق عليه.

٥٥١٠ - * وعن جابر، قال: سمعتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ بِشَهْرٍ: «تَسْأَلُونِي عَنِ السَّاعَةِ؟ وَإِنَّمَا عَلِمْتُهَا عِنْدَ اللَّهِ، وَأَقْسَمُ بِاللَّهِ مَا عَلَيِ الْأَرْضِ مِنْ نَفْسٍ مَنفُوسَةٍ يَأْتِي عَلَيْهَا مِائَةُ سَنَةٍ وَهِيَ حَيَّةٌ يَوْمَئِذٍ». رواه مسلم.

والعامل محذوف، والمعنى: شرع الله أن يكون إمام المسلمين منهم وأميرهم من عدادهم تكرمه لهم وتفخيماً لشأنهم، أو على أنه مصدر مؤكد لمضمون الجملة التي قبله.

باب قرب الساعة وأن من مات فقد قامت قيامته

«تو»: الساعة جزء من أجزاء الزمان، ويعبر بها عن القيامة، وقد ورد في كتاب الله وسنة رسوله على أقسام ثلاث: القيامة الكبرى وهي بعث الناس للجزاء، والقيامة الوسطى وهي انقراض القرن الواحد بالموت، والقيامة الصغرى وهي موت الإنسان. والمراد هنا هذه.

الفصل الأول

الحديث الأول عن أنس رضي الله عنه: قوله: «والساعة» «مع»: روى بنصب الساعة ورفعها. «قضى»: معناه: أن نسبة تقدم بعثته على قيام الساعة كنسبة فضل إحدى الإصبعين على الأخرى. «تو»: ويحتمل وجهاً آخر، وهو أن يكون المراد منه ارتباط دعوته بالساعة، لانتفرق إحداهما عن الأخرى، كما أن السبابة لانتفرق عن الوسطى، ولا يوجد بينهما ما ليس [منهما] *.

أقول: يؤيد الوجه الأول الحديث [الآتي] * لمستورد بن [شداد] ***. وقوله: «كفضل إحداهما» بدل من قوله: «كهاتين»، وموضح له، وهو يؤيد الوجه الأول، والرفع على العطف، والمعنى: بعثت أنا والساعة بعثاً متفاضلاً مثل فضل إحداهما، ومعنى النصب لا يستقيم على هذا.

الحديث الثاني عن جابر رضي الله عنه: قوله: «وإنما علمها عند الله» حال مقررة لجهة

* في «ط» «عنهما».

** سقطت من «ط».

*** في «ط» وذلك الشداد والصواب بغير «ال» كما في الإصابة والتلهيب.

٥٥١١ - * وعن أبي سعيد، عن النبي ﷺ، قال: «لا يأتى مائة سنة وعلى الأرض نفسٌ منفوسةٌ اليوم». رواه مسلم.

٥٥١٢ - * وعن عائشة، قالت: كان رجالٌ من الأعراب يأتون النبي ﷺ فيسألونه عن الساعة، فكان ينظرُ إليّ أصغرهم فيقول: «إن يَعمشُ هذا لا يدركه الهرمُ حتى تقومَ عليكم ساعتكم». متفق عليه.

الفصل الثاني

٥٥١٣ - * عن المستورد بن شداد، عن النبي ﷺ، قال: «بُعِثْتُ فِي نَفْسِ السَّاعَةِ، فَسَبَقْتُهَا كَمَا سَبَقَتْ هَذِهِ هَذِهِ» وأشار بأصبعيه السَّابَّةِ والوسطى. رواه الترمذى. [٥٥١٣]

٥٥١٤ - * وعن سعد بن أبي وقاص، عن النبي ﷺ، قال: «إني لأرجو أنْ الإِسْكَالَ، أنكر عليهم سؤالهم وأكده بقوله: «وإنما علمها عند الله». وقوله: «وأقسم بالله» مقرر له، يعنى تسألوني عن القيامة الكبرى وعلمها عند الله وما أعلمه هو القيامة الصغرى. «فا»: المنفوسة المولدة يقال: نفست المرأة ونفست إذا ولدت نفساً فهي نافس ونفساء والولد منفوس؛ قال الشاعر:

كما سقط [المنفوس] * بين القوابل

«شف»: معناه: ما تبقى نفس مولودة اليوم إلى مائة سنة، أراد به موت الصحابة رضى الله عنهم. وقال ﷺ هذا على الغالب، وإلا فقد عاش بعض الصحابة أكثر من مائة سنة. الحديث الثالث عن أبي سعيد رضى الله عنه: قوله: «اليوم» هو ظرف منفوسة. الحديث الرابع عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «عليكم ساعتكم» «قضى»: أراد بالساعة انقراض القرن الذين هم من عدادهم؛ ولذلك أضاف إليهم.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن المستورد: قوله: «فى نفس الساعة» «تو»: نفس بالتحريك لاغير، أراد به قربها، أى حين تنفست، وتنفسها ظهور أشراطها، وبعثة النبي ﷺ أول أشراطها. الحديث الثانى عن سعد: قوله: «أن لا تعجز أمتى» عدم العجز كناية عن التمكن من القربة، والمكانة عند الله تعالى. مثال ذلك قول المقرب عند السلطان: إني لا أعجز أن يوليئنى الملك كذا وكذا. يعنى به أن لى عنده مكانة وقربة يحصل بها كل ما أرجوه عنده، فالمعنى: إني أرجو

[٥٥١٣] ضعيف الجامع ٢٣٣٨

* في «ط» «النفوس» وهو خطأ، والتصويب من اللسان، والمنفوس: المولود، وهذه الكلمة سقطت من «ك».

لا تعجز أمتي عند ربها أن يؤخرهم نصف يوم. قيل لسعد: وكم نصف يوم؟ قال: خمسمائة سنة. رواه أبو داود. [٥٥١٤]

الفصل الثالث

٥٥١٥ - * عن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «مثلُ هذه الدنيا مثلُ ثوبٍ شُقَّ من أوله إلى آخره، فبقى متعلقاً بخيطٍ في آخره، فيوشكُ ذلك الخيطُ أن ينقطع». رواه البيهقي في شعب الإيمان. [٥٥١٥]

(٧) باب لا تقوم الساعة إلا

على شرار الناس

الفصل الأول

٥٥١٦ - * عن أنس، أن رسول الله ﷺ قال: «لا تقوم الساعة حتى لا يقال في

أن يكون لأمتي عند الله مكانة ومنزلة يمهلهم من رمانى هذا إلى انتهاء خمسمائة سنة، بحيث لا يكون أقل من ذلك إلى قيام الساعة.

وإنما فسر الراوى نصف اليوم بخمسمائة نظرا إلى قوله تعالى: ﴿وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ﴾ (١) وقوله تعالى: ﴿يَدْبِرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرِجُ إِلَيْهِ﴾ في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون (٢).

وإنما عبر رسول الله ﷺ عن خمسمائة سنة بنصف يوم تقليلا لبغيتهم، ورفعاً لمنزلتهم، أى لا يناقشهم فى هذا المقدار القليل، بل يزيدهم من فضله. وقد وهم بعضهم ونزل الحديث على أمر القيامة، وحمل اليوم على يوم المحشر، فهب أنه غفل عما حققناه ونبهنا عليه، فهلا انتبه لمكان الحديث وأنه من أى باب من أبواب الكتاب فإنه مكتوب فى باب قرب الساعة، فأين هو منه، فقلوه: «أن لا تعجز» مفعول أرجو، وإن يؤخرهم من صلة العجز، وحذف عنه «عن» والله أعلم.

باب لا تقوم الساعة إلا على شرار الناس

هذه الجملة محكية مضاف إليها ترجمة الباب وهو من باب تسمية الشيء بالجمل على سبيل الحكاية؛ كما سماوا: تابط شرا، وبرق نحره، وشاب قرناها، وكما لو سعى به «زيد منطلق» أو به «بيت شعر».

[٥٥١٥] صحيح الجامع ٥٦٢٥٥

(٢) السجدة: ٥.

[٥٥١٤] صحيح الجامع ٢٤٨١

(١) الحج: ٤٧

* سقطت من «ط».

الأرض: الله الله». وفى رواية قال: «لا تقوم الساعة على أحدٍ يقول: الله الله». رواه مسلم.

٥٥١٧ - * وعن عبدالله بن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقوم الساعة إلا على شرارِ الخلق». رواه مسلم.

٥٥١٨ - * وعن أبى هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا تقوم الساعة حتى تضطربَ آلياتُ نساءِ دوسٍ حولَ ذى الخلصة». وذو الخلصة: طاغية دوسٍ التى كانوا يعبدونَ فى الجاهلية. متفق عليه.

الفصل الأول

الحديث الأول عن أنس رضى الله عنه: قوله: «حتى لا يقال» أى حتى لا يذكر اسم الله ولا يعبد، وإليه ينظر قوله تعالى: ﴿وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا﴾ (١) يعنى ما خلقتة خلقا باطلا بغير حكمة، بل خلقتة لتذكر فيها وتعبد. فإذا لم يذكر ولم يعبد فيها فبالحرى أن [يخرب] فتقوم الساعة.

«مط» هذا دليل على أن بركة العلماء والصلحاء تصل إلى من فى العالم من الإنس والجن وغيرهما من الحيوانات والجمادات.

الحديث الثانى عن عبدالله بن مسعود رضى الله عنه: قوله: «لا تقوم الساعة» الحديث فإن قيل: ما وجه التوفيق بين هذا الحديث والحديث السابق: «لا تزال طائفة من أمتى يقاتلون على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة».

قلنا: السابق مستغرق للأزمة عام فيها، والثانى مخصص له، كما [سينبئ] عليه حديث عبدالله بن عمر بعيد هذا.

الحديث الثالث عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «آليات نساء دوس» هى جمع آية، وهى فى الأصل اللحمة التى تكون فى أصل العضو. «نه»: الخلصة هو بيت كان فيه صنم لدوس وخنعم وبجيلة وغيرهم. وقيل: ذو الخلصة الكعبة اليمانية التى كانت باليمن، فأنفذ إليها رسول الله ﷺ جرير بن عبدالله فخر بها. وقيل: ذو الخلصة اسم الصنم نفسه، وفيه نظر؛ لأن ذو لا يضاف إلا إلى اسم الجنس، والمعنى: أنهم يرتدون إلى جاهليتهم فى عبادة الأوثان، فتسعى نساء دوس طائفت حول ذى الخلصة، فترتج أعجارهن.

(١) كى عمران: ١٩١

* فى «ك» «بحرق».

٥٥١٩ - * وعن عائشة، قالت: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «لا يذهبُ الليلُ والنهارُ حتى يُعبدَ اللَّاتُ والعُزَّى». فقلتُ: يا رسولَ الله! إن كنتُ لأظنُّ حينَ أنزلَ اللهُ: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ﴾ أَنَّ ذَلِكَ تَأَمَّا . قال: «إِنَّهُ سَيَكُونُ مِنْ ذَلِكَ مَا شَاءَ اللهُ، ثُمَّ يَبْعَثُ اللهُ رِيحًا طَيِّبَةً، فَتُوفَى كُلُّ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خِرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ، فَيَبْقَى مَنْ لآخِرَةٍ فِيهِ، فَيَرْجِعُونَ إِلَى دِينِ آبَائِهِمْ». رواه مسلم.

٥٥٢٠ - * وعن عبدِ اللهِ بنِ عمرو، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «يُخْرِجُ الدَّجَالَ فَيَمَكْتُ أَرْبَعِينَ لَا أَدْرِي أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَوْ شَهْرًا أَوْ عَامًا» فَيَبْعَثُ اللهُ عِيسَى بْنَ مَرْيَمَ كَأَنَّهُ عُرْوَةُ بْنُ مَسْعُودٍ، فَيَطْلُبُهُ فِيهِلْكُهُ، ثُمَّ يَمَكْتُ فِي النَّاسِ سَبْعَ سِنِينَ، لَيْسَ بَيْنَ اثْنَيْنِ عداوةٌ، ثُمَّ يَرْسِلُ اللهُ رِيحًا بَارِدَةً مِنْ قَبْلِ الشَّامِ، فَلَا يَبْقَى عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ مِنْ خَيْرٍ أَوْ إِيْمَانٍ إِلَّا قَبَضَتْهُ، حَتَّى لَوْ أَنَّ أَحَدَكُمْ دَخَلَ فِي كَيْدِ جَبَلٍ لَدَخَلَتْهُ عَلَيْهِ حَتَّى تَقْبِضَهُ» قال: «فَيَبْقَى شَرَارُ النَّاسِ فِي خُفَّةِ الطَّيْرِ وَأَحْلَامِ السَّبَاعِ، لَا يَعْرِفُونَ مَعْرُوفًا، وَلَا يَنْكُرُونَ مَنَكْرًا، فَيَتَمَثَّلُ لَهُمُ الشَّيْطَانُ، فَيَقُولُ: أَلَا

الحديث الرابع عن عائشة رضى الله عنها: قوله: «إن كنت لأظن» إن هي المخففة من الثقيلة، واللام هي الفارقة. وقوله: «تأما» هو بالرفع في الحميدى على أنه خبر إن، وفي صحيح مسلم وشرح السنة: بالنصب. فعلى هذا هو إما حال والعامل اسم الإشارة، والخبر محذوف، أو خبر لكان المقدر، أى ظننت من مفهوم الآية أن ملة الإسلام ظاهرة على الأديان كلها، غالبية عليها غير مغلوية، فكيف تعبد اللات والعزى؟.

وجوابه ﷺ بقوله: «فتوفى كل من كان في قلبه» نظيره قوله ﷺ: «إن الله لا يقبض العلم انتزاعا ينتزعه من العباد ولكن يقبض العلم بقبض العلماء، حتى إذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤوسا جهالا».*

الحديث الخامس عن عبد الله: قوله: «لا أدرى أربعين يوما» «تو»: «لا أدرى» إلى قوله: «فيعث الله عيسى»، من قول الراوى، أى لم يزدنى على أربعين شيئا يبين المراد منها، فلا أدرى أيا أراد به من هذه الثلاثة، وكيد الشيء وسطه، ومنه كيد السماء.

قوله: «فى خفة الطير» «الشيء»: المراد بخفة الطير اضطرابها ونفراها بأدنى توهم، شبه حال الأشرار فى تهتكهم، وعدم وقارهم، وثباتهم، واختلال رأيهم، وميلهم إلى الفجور والفساد، بحال الطير. قوله: «إلا أصغى لينا» «تو»: أى آمال صفحة عتقه، والمراد منه ها هنا

* صحيح أخرجه أحمد ولترمذى وابن ماجه عن ابن عمر. وانظر صحيح الجامع (١٨٥٤).

تستجيبون؟ فيقولون: فما تأمرنا؟ فيأمرهم بعبادة الأوثان، وهم في ذلك دار رزقهم، حسن عيشهم، ثم يُنفخ في الصور، فلا يسمعه أحدٌ إلا أصغى ليتها، ورفع ليتها قال: «وَأَوَّلُ مَنْ يَسْمَعُهُ رَجُلٌ يَلُوطُ حَوْضَ إِبِلِهِ، فَيَصْعَقُ وَيَصْعَقُ النَّاسُ، ثُمَّ يُرْسِلُ اللَّهُ مَطَرًا كَأَنَّهُ الطَّلُّ، فَيَنْبُتُ مِنْهُ أَجْسَادُ النَّاسِ، ثُمَّ يُنفخُ فِيهِ أُخْرَى فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَنْظُرُونَ، ثُمَّ يُقَالُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ هَلُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ، وَقَفُوهُمْ إِنَّهُمْ مَسْثُولُونَ. فيقالُ أَخْرِجُوا بَعَثَ النَّارَ. فيقال: من كم؟ فيقال: من كلِّ ألفٍ تسعمائة وتسعة وتسعين» قال: «فذلك يوم يجعلُ الولدانَ شيعًا، وذلك يومَ يكشفُ عن ساقٍ». رواه مسلم.

وذكر حديث معاوية: «لا تنقطع الهجرة» في «باب التوبة».

إن السامع يصعق، فيصغى ليتا ويرفع ليتا، وكذا شأن من يصيبه صيحة، فيشق قلبه، فأول ما يظهر منه سقوط رأسه إلى أحد الشقين، فأسند الإصغاء إليه إسناد الفعل الاختياري.

قوله: «وقفوه» عطف على قوله تعالى على سبيل التقدير، أى يقال للناس: هلم ويقال للملائكة: وقفوه، وفى بعض النسخ بلون العاطف فهو على الاستئناف.

قوله: «بعث النار» أى مبعوثها فيقال: «من كم» أى يسأل المخاطبون [عن] كمية العدد البعوث إلى النار، فيقولون: كم عددا نخرجه من كم عدد. فيقال لهم: أخرجوا من كل ألف تسعمائة [وتسعة] ** وتسعين. قوله: «يوم يجعل الولدان» (١) يحتمل أن يكون يوم مرفوعاً، ويجعل الولدان صفة له، فيكون الإسناد مجازياً، وأن يكون مضافاً مفتوحاً، فيكون الإسناد حيثئذ حقيقياً، والأول أبغ وأوفق لما ورد فى التنزيل.

قوله: «يوم يكشف عن ساق» «خط»: هذا مما هاب القول فيه شيوخنا، وأجروه على ظاهر لفظه، ولم يكشفوا عن باطن معناه على نحو مذهبهم فى التوقف عن تفسير كل مالا يحيط [العلم] *** بكنهه من هذا الباب. أما من تأوله فقال: ذاك يوم يكشف عن شدة عظيمة وأمر فظيع، وهو إقبال الآخرة وذهابها وذهاب الدنيا، ويقال للأمر إذا اشدت وتفاقم وظهر وزال خفاؤه: كشف عن ساقه، وهذا جائز فى اللغة، وإن لم يكن للأمر ساق. والله أعلم بالصواب. (١)

(١) قلت: قد ثبت فى السنة أنها ساق الرحمن جل وعلا، فوجب المصير إلى هذا التفسير، وهذا الذى عليه أئمة السلف، والقول فى الساق كالقول فى سائر الصفات بأن تثبت من غير تشبيه ولا تمثيل ولا تكيف ولا تعطيل.

* فى «طه» و«ذك»: «من».

** فى «طه»: «وتسعة».

*** سقطت من «طه».

كتاب أحوال القيامة وبدء الخلق

(١) باب النفخ فى الصور

الفصل الأول

٥٥٢١ - * عن أبى هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما بين النَّفختين أربعون» قالوا: يا أبا هريرة! أربعون يوماً؟ قال: أبيت. قالوا: أربعون شهراً؟ قال: أبيت. قالوا: أربعون سنة؟ قال: أبيت. «ثُمَّ يُنْزَلُ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ فَيَنْبُتُونَ كَمَا يَنْبُتُ الْبَقْلُ» قال: «وليس من الإنسان شيء لا يبلى إلا عظماً واحداً، وهو عَجَبُ الذَّنْبِ، ومنه يُرْكَبُ الخلقُ يومَ القيامةِ». متفق عليه. وفى رواية لمسلم، قال: «كلُّ ابنِ آدمٍ يأكله الترابُ إلا عَجَبَ الذَّنْبِ، منه خُلِقَ، وفيه يُرْكَبُ».

كتاب أحوال القيامة وبدء الخلق

باب النفخ فى الصور

نه: هو القرن الذى ينفخ فيه إسرافيل عليه السلام عند بعث الموتى إلى الحشر.

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبى هريرة رضى الله عنه:

قوله: «أبيت» «قضى»: أى لا أدري أن الأربعين الفاصل بين النفختين أى شيء: أياماً، أو شهراً، أو أعواماً، وأمتنع عن الكذب على النبى ﷺ والإخبار عما لا أعلم.

قوله: «إلا عظماً» قيل: هو منصوب لأنه استثناء من موجب، لأن قوله: «ليس شيء من الإنسان لا يبلى إلا عظماً» نفى النفي، ونفى النفي إثبات، فيكون تقديره: كل شيء منه يبلى إلا عظماً فإنه لا يبلى.

ويحتمل أن يكون منصوباً على أنه خبر «ليس» لأن اسمه موصوف، كقولك: ليس زيد إلا قائماً.

وقوله: «عجب الذنب» هو بفتح العين وإسكان الجيم، وهو العظم بين الاليتين يقال: إنه أول ما يخلق وآخر ما يبلى، ويقال له: «العجم» أيضاً.

«مظ»: المراد طول بقاءه لا أنه لا يبلى أصلاً فإنه خلاف المحسوس، وأنه ورد: «أول ما يخلق وآخر ما يبلى» والحكمة فيه أنه قاعدة بدن الإنسان وأسه الذى يبتنى عليه، فبالحرى أن

٥٥٢٢ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «يقبضُ الله الأرضَ يومَ القيامةِ، ويطوى السَّماءَ يَمِينَهُ، ثُمَّ يَقُولُ: أُنَا الْمَلِكُ، أَيْنَ مُلُوكُ الْأَرْضِ؟» متفق عليه.

٥٥٢٣ - * وعن عبد الله بن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «يطوى الله السموات يوم القيامة، ثُمَّ يَأْخُذُهُنَّ بِيَدِهِ الْيُمْنَى، ثُمَّ يَقُولُ: أُنَا الْمَلِكُ، أَيْنَ الْجَبَّارُونَ؟ أَيْنَ الْمُتَكَبِّرُونَ؟ ثُمَّ يَطْوِي الْأَرْضِينَ بِشِمَالِهِ - وفى رواية: يَأْخُذُهُنَّ بِيَدِهِ الْآخَرَى - ثُمَّ يَقُولُ: أُنَا الْمَلِكُ، أَيْنَ الْجَبَّارُونَ؟ أَيْنَ الْمُتَكَبِّرُونَ؟». رواه مسلم.

٥٥٢٤ - * وعن عبد الله بن مسعود، قال: جاء حَبْرٌ مِنَ الْيَهُودِ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَقَالَ: يَا مُحَمَّدُ! إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَصْبَعٍ، وَالْأَرْضِينَ عَلَى أَصْبَعٍ، وَالْجِبَالَ وَالشَّجَرَ عَلَى أَصْبَعٍ، وَالْمَاءَ وَالْثَرَى عَلَى أَصْبَعٍ، وَسَائِرَ الْخَلْقِ عَلَى

يكون أصلب من الجميع كقاعدة الجدار وأسه، وإذا كان أصلب كان أطول بقاء.

«مع»: هذا خصوص، فيخص منه الأنبياء عليهم السلام فإن الله حرم على الأرض أجسادهم كما صرح به فى الحديث.

الحديث الثانى والثالث عن أبى هريرة رضى الله عنه:

قوله: «يقبضُ الله الأرضَ يومَ القيامةِ» «قضى»: عبر عن إفناء الله تعالى هذه المظلة والمقلة ورفعهما من البين وإخراجهما من أن يكونا مأوى ومنزلا لبني آدم بقدرته الباهرة التى تهون عليها الأفعال العظام التى تتضاءل دونها القوى وتتحير فيها الأفهام والفكر على طريقة التمثيل والتخييل، وأضاف فى الحديث الذى يليه طى السموات وقبضها إلى اليمين، وطفى الأرض على الشمال تشبيها وتخيلا لما بين المقبوضين من التفاوت والتفاضل.

التوريشى: اعلم أن الله سبحانه وتعالى منزه عن الحدوث وصفة الأجسام، وكل ما ورد فى القرآن والأحاديث فى صفاته مما ينبىء عن الجهة والفوقية والاستقرار والإتيان والنزول، فلا نخوض فى تأويله، بل نؤمن بما هو مدلول تلك الألفاظ على المعنى الذى أراد الله سبحانه مع التنزيه عما يوهم الجهة والجسمية.

الحديث الرابع عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه:

قوله: «يمسكُ السموات يومَ القيامةِ على أَصْبَعٍ» التوريشى: السبيل فى هذا الحديث أن يحمل على نوع من المجاز، أو ضرب من التمثيل، والمراد منه تصوير عظمته، [والتوقيف]* على جلالة شأنه، وأنه سبحانه يتصرف فى المخلوقات تصرف أقوى قادر على أدنى مقدور،

* من «ك» وفى «ط»: «التوقيف».

أصبح، ثُمَّ يَهْزُهُنَّ فَيَقُولُ: أَنَا الْمَلِكُ، أَنَا اللَّهُ. فضحك رسولُ الله ﷺ تعجباً ممَّا قال الخبرُ تصديقاً له. ثُمَّ قرأ: ﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (١). متفق عليه.

تقول العرب في سهولة المطلب وقرب [المتناول ووفور] * القدرة وسعة الاستطاعة: هو منى على جبل الذراع، وإنى أعالج ذلك ببعض كفى، واستقله بفرد إصبع، ونحو ذلك من الألفاظ، استهانة بالشئ واستظهاراً في القدرة عليه، والمتورع عن الخوض في تأويل أمثال هذا الحديث في فسحة من دينه، إذا لم ينزلها في ساحة الصدر منزلة مسميات الجنس.

قوله: «فضحك رسول الله ﷺ تعجباً» الكشف: إنما ضحك أقصَح العرب وتعجب؛ لانه لم يفهم منه إلا ما يفهمه علماء البيان من غير تصور إمساك، ولا إصبع ولا هز ولا شيء من ذلك، ولكن فهمه وقع أول شيء وآخره على الزبدة والخلاصة التي هي الدلالة على القدرة الباهرة، وأن الأفعال العظام التي تتحير فيها الأذهان، ولا تكتننها الأوهام هيئة عليه هوناً لا يوصل السامع إلى الوقوف عليه إلا إجراء العبارة في مثل هذه الطريقة من التخيل، ولا ترى باباً في علم البيان أدق ولا ألطف من هذا الباب ولا أنفع ولا أعون على تعاطي المتشابهات من كلام الله في القرآن وسائر كتب الله السماوية وكلام الأنبياء، فإن أكثره وغلبته تخيلات قد رلت فيها الأقدام قديماً، وما أتى الزالون إلا من قلة عنايتهم بالبحث والتفكير حتى يعلموا أن في عداد العلوم الدقيقة علماً لو قدره حق قدره لما خفى عليهم أن العلوم كلها مفتقرة إليه، وعيال عليه، إذ لا يحل عقدها المؤذية، ولا يفك قيودها المكربة إلا هو، وكم من آية من آيات التنزيل، وحديث من أحاديث الرسول ﷺ قد ضيم وسيم بالتأويلات الغثة والوجوه الرثة؛ لأن من تأويل ليس من هذا العلم في غير ولا تغير، ولا يعرف قبيلاً من دبير، وأنا أتعجب من مثل الشيخ التوريشي رحمه الله، مع جلالاته ووقوفه على هذا الأسلوب الغريب والفن العجيب كيف ينقل كلام الخطابي وإطنابه في الطعن على هذا الحديث المقطوع بصحته ثم نصره بحديث ليس في منزلته، مع أنه محتمل ويتفق مع من يتجاسر على الطعن على أولئك السادة والنقاة الثقات المتقين مع ما بلغ هذا الحديث الدرجة القصوى في الصحة، وذهب الشيخ بقية السلف خاتم المحدثين «ابن الصلاح» إلى أن ما اتفق عليه الشيوخ بمنزلة المتواتر (٢) - عفا الله عنا وعنه.

(١) الزمر: ٦٧.

(٢) يشير إلى قول ابن الصلاح في علوم الحديث: «وهذا القسم - أي المتفق عليه - مقطوع بصحته والعلم اليقيني النظري واقع به» [علوم الحديث: ٢٢٠ بتحقيق د. نور الدين عتر]. ووافقه على ذلك عدد من الحفاظ أمثال: البلقيني، وابن حجر، وابن كثير، والسيوطي. وانظر [تدريب الراوي: ١٠٤/١ - ١٠٦ بتحقيق د. أحمد عمر هاشم]. أ. هـ. مصحح (ط) وما أشار إليه صحيح، ولو وقف العلم اليقيني علي المتواتر لما كان لنا من اليقين شئٌ ذا بال من سنة الحبيب محمد ﷺ.

* في «ط»: «التناول ووفور».

٥٥٢٥ - * وعن عائشة، قالت: سألتُ رسولَ الله ﷺ عن قوله: (يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ)^(١)، فإينَ يكونُ الناسُ يومئذٍ؟ قال: «على الصراطِ». رواه مسلم.

٥٥٢٦ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «الشمسُ والقمرُ مَكُورَانِ يومَ القيامةِ». رواه البخارى.

الحديث الخامس من عائشة رضى الله عنها:

قوله: «يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ»^(١) معناه: يوم تبدل هذه الأرض التى تعرفونها أرضاً أخرى غير هذه، وكذلك السماوات. والتبديل: التغيير، وقد يكون فى الذوات كقولك: بدلت الدراهم دنانير، وفى الأوصاف كقولك: بدلت الحلقة خاتماً - إذا أذبتها وسويتها خاتماً - واختلف فى تبديل الأرض والسماوات، فقل: تبدل أوصافها فتسير على الأرض جبالها، وتفجر بحارها، وتجعل مستوية لا ترى فيها عرجاً ولا أمناً. وتبدل السماوات بانتثار كواكبها وكسوف شمسها، وكسوف قمرها.

وقيل: يخلق بدلها أرضاً وسماوات أخرى، وعن ابن مسعود وأنس رضى الله عنهما: «ويحشر الناس على أرض بيضاء لم يخطئ عليها أحد خطيئة».

والظاهر من قولها أنها فهمت من التبديل تغيير الذات، فلماذا سألت: «فإين يكون الناس يومئذٍ؟» وكذا من جوابه ﷺ: «على الصراط» المعهود عند المسلمين أو جنس الصراط.

الحديث السادس من أبى هريرة رضى الله عنه:

قوله: «الشمس والقمر مَكُورَانِ» «تو»: يحتمل أنه من التكوير الذى هو بمعنى اللف، والجمع، أى يلف صورهما لئلا يذهب انبساطهما فى الآفاق. ويحتمل أن يراد به رفعها؛ لأن الثواب إذا طوى رفع.

ويحتمل أن يكون من قوله: «طعنه فكهروه» إذا لقاها، أى لقيان فلكنهما، وهذا التفسير أشبه بنسج الحديث لما فى بعض طرقه: «مَكُورَانِ فى النار» فيكون تكويرهما فيها ليعذب بهما أهل النار لاسيما عباد الأنوار، ولا يعذبان فى النار فإنهما بمعزل عن التكليف، بل سيبلهما فى النار سبيل نفسها، وسبيل الملائكة الوكيلين بها.

الفصل الثانى

٥٥٢٧ - * عن أبى سعيد الخدرى، قال: قال رسول الله ﷺ: «كيف أنعم وصاحبُ الصور قد التقمه وأصغى سمعه، وحنى جبهته يَتَنَظَّرُ متى يؤمرُ بالنفخِ؟». فقالوا: يا رسول الله! وما تأمرنا! قال: «قولوا: حَسْبُنَا اللهُ ونَعِمَ الوكيل». رواه الترمذى. [٥٥٢٧]

٥٥٢٨ - * وعن عبدالله بن عمرو، عن النبى ﷺ قال: «الصورُ قرنٌ ينفخُ فيه». رواه الترمذى، وأبو داود، والدارمى. [٥٥٢٨]

الفصل الثالث

٥٥٢٩ - * عن ابن عباس، قال فى قوله تعالى: (فَإِذَا نُفِخَ فِي النَّاقُورِ)^(١): الصور قال: (والراجفة)^(٢): النفخة الأولى، و(الرادفة)^(٣): الثانية. رواه البخارى فى ترجمة باب.

الفصل الثانى

الحديث الأول عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه، والثانى عن عبدالله بن عمرو رضى الله عنهما:

قوله: «كيف أنعم؟» نه: النعمة بالفتح، وهى المسرة والفرح والترفه.
«قضى»: معناه: كيف يطيب عيشى وقد قرب أن ينفخ فى الصور؟ فكفى عن ذلك بأن صاحب الصور وضع رأس الصور فى فمه وهو مترصد مترقب لأن يؤمر فينفخ فيه، والله أعلم.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن ابن عباس رضى الله عنهما:
قوله: «والراجفة» الواقعة التى ترجف عندها الأرض والجبال، وهى النفخة الأولى، وصفت بما يحدث بحدوثها.
«والرادفة» الواقعة التى تردف الأولى، وهى النفخة الثانية.

[٥٥٢٧] صحيح الجامع بنحوه، ٤٥٩٢.

[٥٥٢٨] صحيح الجامع ٣٨٦٣.

(١) المذثر: ٨.

(٢) التارعات: ٦، ٧ وهما يتما مهما: «يوم ترجف الراجفة، تكتبها الرادفة».

٥٥٣٠ - * وعن أبي سعيد، قال: ذكر رسول الله ﷺ صاحب الصور، وقال: «عن يمينه جبريل، وعن يساره ميكائيل».

٥٥٣١ - * وعن أبي رزين العقيلي، قال: قلت: يا رسول الله! كيف يُعبدُ الله المخلوق؟ وما آية ذلك في خلقه؟ قال: «أما مرتب بوادي قومك جدبًا ثم مرتب به يهتز خضرًا؟». قلت: نعم، قال: «فتلك آية الله في خلقه، (كذلك يحيى الله الموتى) (١)». رواهما رزين.

(٢) باب الحشر

الفصل الأول

٥٥٣٢ - * عن سهل بن سعد، قال: قال رسول الله ﷺ: «يُحشرُ النَّاسُ يَوْمَ

الحديث الثاني والثالث عن أبي ذر رضى الله عنه:

قوله: «يهتز خضرًا» جملة حالية، و«خضرًا» نصب على التمييز، استعارة الاهتزاز لأشجار الوادي تصويرًا لحسنها وبهجتها، ويقال: اهتز فلان فرحًا، أى خف له، وكل من خف لأمور وارتاح له فقد اهتز له.

قوله: «فتلك آية الله في خلقه» أى: فى المخلوقات، أى ليس فرق بين إنشاء المخلوق وإعادتهم، والتشبيه فى قوله: «كذلك يحيى الله الموتى» (١) بيان للتسوية نحو قوله تعالى: ﴿قُلْ يَحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾ (٢) أى بكل خلق عن الإنشاء والإعادة عليهم، ونظير هذا الحديث فى الدلالة قوله تعالى: ﴿فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَةِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا، إِنَّ ذَلِكَ لَمَحْيَى الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (٣) يعنى أن ذلك القادر الذى يحيى الأرض بعد موتها هو الذى يحيى الناس بعد موتهم، وهو على كل شىء من المقدرات قادر، وهذا من جملة المقدرات بدليل الإنشاء.

باب الحشر

الفصل الأول

الحديث الأول عن سهل بن سعد:

(١) البقرة: ٧٣.

(٢) يس: ٧٩.

(٣) الروم: ٥٠.

القيامه على أرضٍ بيضاء عفاء، كْقُرْصَةٍ* النقى ليس فيها عَلمٌ لأحدٍ. متفقٌ عليه.

٥٥٣٣ - * وعن أبي سعيد الخدري، قال: قال رسول الله ﷺ: «تَكُونُ الْأَرْضُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ خَبْزَةً وَاحِدَةً، يَتَكَفَّوْهَا الْجِبَارُ بِيَدِهِ كَمَا يَتَكَفَّ أَحَدُكُمْ خَبْزَتَهُ فِي السَّفَرِ نَزْلاً

قوله: «عفاء» «قضى»: الأعرار الأبيض الذي لا يخلص بياضه ولا يشتد، والعفرة: لون الأرض.

وقوله: «كقرصة النقى» تشبيه بها في اللون والشكل دون القدر، والنقى: الدقيق المنخول المنظف الذي يتخذ منه الحواري.

«ليس فيها علم لأحد» أى علامة، يريد به الأبتية، معناه أنها تكون قاعاً لا بناء فيها. أقول: ولعل الظاهر أن ذلك تعريض بأرض الدنيا، وتخصيص كل من ملاكها بقطع منها أعلم عليها، على نحو قوله تعالى: ﴿لَمَنَ الْمَلِكُ الْيَوْمَ؟﴾ لله الواحد القهار (١).

الحديث الثاني عن أبي سعيد الخدري رضى الله عنه:

قوله: «يَتَكَفَّوْهَا» «مع»: يَتَكَفَّوْهَا بالهمز أى: يَقلِّبُهَا ويميلها من يد إلى يد حتى تجتمع وتستوى لأنها ليست مبسوطة كالرقاقة ونحوها. وفي نسخ مسلم: «يَكْفَّوْهَا» بالهمز. و«الخبزة» هى الطلعة التى توضع فى الملة.

ومعنى الحديث: أن الله يجعل الأرض كالطلعة والريغ العظيم، ويكون ذلك طعاماً نزلاً لأهل الجنة، والله على كل شيء قدير.

«تو»: أرى الحديث مشكلاً جداً، غير مستنكر شيئاً من صنع الله تعالى وعجائب فطرته، بل لعدم التوفيق الذى يكون موجباً للعلم فى قلب جرم الأرض من الطبع الذى عليه إلى طبع المَطْعُومِ والمأكول، مع ما ورد من الآثار المتقولة أن هذه الأرض برها وبحرها يمتلئ ناراً فى النشأة الثانية، وتنضم إلى جهنم. فترى الوجه فيه أن نقول: معنى قوله: «خبزة واحدة» أى كخبزة واحدة من نعتها كذا وكذا، وهو مثل ما فى حديث سهل به سعد: «كقرصة النقى» وإنما ضرب المثل بقرصة النقى لاستدارتها وبياضها على ما ذكرنا، وفى هذا الحديث ضرب المثل بخبزة تشبه الأرض هيئة وشكلاً ومساحة، فاشتمل الحديث على معنيين:

أحدهما: بيان الهيئة التى تكون الأرض عليها يومئذ.

والآخر: بيان الخبزة التى يهيئها الله تعالى نزلاً لأهل الجنة، وبيان عظم مقدارها إبداعاً واختراعاً من القادر الحكيم الذى لا يعجزه أمر ولا يعوزه شيء.

(١) غافر: ١٦.

* أى الريغ.

لأهل الجنة». فأتى رجلٌ من اليهود. فقال: بارك الرحمنُ عليك يا أبا القاسم! ألا أخبرُكَ ينزُلُ أهل الجنة يوم القيامة؟ قال: «بلى». قال: تكون الأرضُ خبزَةً واحدة، كما قال النبي ﷺ. فنظر النبي ﷺ إلينا ثم ضحك حتى بدت نواجذهُ، ثم قال*: ألا أخبرُكَ بإدامهم؟ بالأم والنون. قالوا: وما هذا؟ قال: ثورٌ ونونٌ، يأكل من رائدة كبدهما سبعون ألفاً. متفق عليه.

أقول: إنما دخل عليه الإشكال لأنه رأى الحديث مذكوراً في باب الحشر، وبعد قوله: «كقرصة النقي» حيث ظن أنه كحديث «سهل بن سعد»، وإنما هو من باب وهذا من باب، لأن صاحب جامع الأصول ذكر الحديث الثاني - كما في متن المشكاة - بتمامه في «باب ذكر أهل الجنة»، والحديث الأول في «باب الحشر»، فإذا لا إشكال في الحديث، وأيضاً لا يستدعي التشبيه المشاركة بين المشبه والمشبه به في جميع الأوصاف، بل لو حصل التشبيه في بعض الأوصاف لكفى، وتقريره: أنه ﷺ شبه أرض الحشر بالخبز النقي في الاستواء والبياض، روى في تفسير «يوم تبدل الأرض غير الأرض»^(١) عن الضحاك: «أرضاً من فضة بيضاء كالصحائف» وكذا عن علي رضي الله عنه شبه أرض الجنة في كونها نزلاً لأهلها ومهيأة لهم تكريمةً بعجالة الراكب زاداً له يتقنع بها في سفره ذاك فحسب، وإليه أشار القاضي بقوله: لم يرد بذلك أن جرم الأرض ينقلب خبزة في الشكل والطبع، وإنما أراد به أنها تكون حيثلد بالنسبة إلى ما أعد الله لأهل الجنة كقرصة نقي يستعجل المضيف بها نزلاً للضيف، وتعريف الأرض في الحديث كتعريفها في قوله تعالى: «ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون»^(٢) قال ابن عباس رضي الله عنه: هي أرض الجنة.

فإن قلت: كيف ينطبق على هذا التأويل قول اليهودي: «ألا أخبرُكَ بإدامهم بالأم والنون؟». قلت: هو وارد على سبيل الاستطراد إثباتاً للمشبه به لا للمشبه، كما في قوله تعالى: «وما يستوى البحران هذا عذب فرات سائغ شرابه وهذا ملح أجاج ومن كل تأكلون لحماً طرياً»^(٣). الكشف: ضرب البحرين العذب والمالح مثلين للمؤمن والكافر، ثم قال على سبيل الاستطراد في صفة البحرين وما علق بهما من نعمته وعطائه: «ومن كلٍ» أي: ومن كل واحد منهما «تأكلون لحماً طرياً» وهو: السمك «وتستخرجون حليه» هو: اللؤلؤ والمرجان، وفيه

(١) الأنياء: ١٠٥.

(٢) إبراهيم: ٤٨.

(٣) فاطر: ١٢.

* أي اليهودي.

٥٥٣٤ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى ثَلَاثِ طَرَائِقَ: رَاغِبِينَ، رَاهِبِينَ، وَاثْنَانِ عَلَى بَعِيرٍ، وَثَلَاثَةً عَلَى بَعِيرٍ، وَأَرْبَعَةً عَلَى بَعِيرٍ،

أَنْ النَّزَلَ التَّامَ هُوَ الْجَنَّةُ، كَمَا كَانَتْ لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نَزْلاً خَالِدِينَ فِيهَا، وَالْكَرَامَةُ التَّامَةُ هِيَ الْإِلْقَاءُ وَحُلُولُ الرِّضْوَانِ، رَزَقْنَا اللَّهُ وَلِيَّائَكُمْ النِّعْمَةَ الْعَظِيمَى.

«بِالْأَمِّ وَالنُّونِ» أَمَا النَّونُ: فَهُوَ الْحَوْتَ بِاتِّفَاقِ الْعُلَمَاءِ.

وَأَمَا بِالْأَمِّ: فَبَيَاءٌ مَوْحِدَةٌ مَفْتُوحَةٌ، وَتَخْفِيفُ اللَّامِ، وَمِيمٌ مَنْوُوعَةٌ مَرْفُوعَةٌ، وَفِي مَعْنَاهُ أَقْوَالُ، الصَّحِيحُ مِنْهَا مَا اخْتَارَهُ الْمُحَقِّقُونَ أَنَّهَا لَفْظَةٌ عِبْرَانِيَّةٌ مَعْنَاهَا بِالْعِبْرَانِيَّةِ «الثَّوْر» وَفَسَّرَ الْيَهُودِيُّ بِهِ، وَلَوْ كَانَتْ عَرَبِيَّةً لَعَرَفْتُهَا الصَّحَابَةُ وَلَمْ يَحْتَاجُوا إِلَى سَوْأَلِهِ عَنْهَا.

وَأَمَا قَوْلُهُ: «يَاكُلُ مِنْهَا سَبْعُونَ أَلْفًا» قَالَ الْقَاضِي عِيَّاضُ: إِنَّهُمْ السَّبْعُونَ أَلْفًا الَّذِينَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِلَا حِسَابٍ فَخَصُوا بِأَطْيَبِ النَّزْلِ.

وَيَحْتَمِلُ أَنَّهُ عَبَّرَ بِهِ عَنِ الْعَدَدِ الْكَثِيرِ وَلَمْ يَرِدِ الْمَحْصَرُ فِي ذَلِكَ الْقَدْرِ، وَهَذَا مَعْرُوفٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

الْحَدِيثُ الثَّلَاثُ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: قَوْلُهُ: «يُحْشَرُ النَّاسُ عَلَى ثَلَاثِ طَرَائِقَ» «خَطٌّ»: الْحَشْرُ الْمَذْكُورُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ إِنَّمَا يَكُونُ قَبْلَ قِيَامِ السَّاعَةِ، يُحْشَرُ النَّاسُ أَحْيَاءً إِلَى الشَّامِ، فَأَمَّا الْحَشْرُ بَعْدَ الْبَيْتِ مِنَ الْقُبُورِ فَإِنَّهُ عَلَى خِلَافِ هَذِهِ الصُّورَةِ مِنْ رُكُوبِ الْإِبِلِ وَالْمَعَاقِبَةِ عَلَيْهَا، وَإِنَّمَا هُوَ عَلَى مَا وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّهُمْ يَبْعَثُونَ حِفَاةَ عَرَاءٍ. وَفَسَّرَ «ثَلَاثَةً» عَلَى بَعِيرٍ وَأَرْبَعَةً عَلَى بَعِيرٍ عَلَى أَنَّهُمْ يَعْتَقِبُونَ بِالْبَعِيرِ الْوَاحِدِ يَرْكَبُ بَعْضُهُمْ وَيَمْشِي بَعْضُهُمْ.

«تَوْ»: قَوْلٌ مِنْ يَحْمِلُ الْحَشْرَ عَلَى الْحَشْرِ الَّذِي هُوَ بَعْدَ الْبَيْتِ مِنَ الْقُبُورِ أَشَدُّ وَأَقْوَى وَأَشْبَهَ بِسِيَاقِ الْحَدِيثِ مِنْ وَجْهِهِ، إِحْدَاهَا: أَنَّ الْحَشْرَ عَلَى الْإِطْلَاقِ فِي مُتَعَارَفِ الشَّرْعِ لَا يَرَادُ مِنْهُ إِلَّا الْحَشْرُ الَّذِي بَعْدَ قِيَامِ السَّاعَةِ، إِلَّا أَنْ يَخْصُ بِنَوْعٍ مِنَ الدَّلِيلِ، وَلَمْ نَجِدْ هَاهُنَا.

وَالْآخَرُ: أَنَّ التَّقْسِيمَ الَّذِي ذَكَرَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ لَا يَسْتَقِيمُ فِي الْحَشْرِ إِلَى أَرْضِ الشَّامِ، لِأَنَّ الْمُهَاجِرَ إِلَيْهَا لَا بَدَّ أَنْ يَكُونَ رَاهِبًا رَاغِبًا، أَوْ رَاغِبًا رَاهِبًا، فَأَمَّا أَنْ لَا يَكُونَ رَاغِبًا وَرَاهِبًا وَتَكُونَ هَذِهِ طَرِيقَةً وَاحِدَةً لَا ثَانِي لَهَا مِنْ جَنْبِهَا فَلَا.

وَالثَّلَاثُ: أَنَّ حَشْرَ (النَّارِ)* بَقِيَّةُ الطَّائِفَتَيْنِ عَلَى مَا ذَكَرَهُ فِي هَذَا الْحَدِيثِ إِلَى أَرْضِ الشَّامِ وَالتَّزَامُهَا بِهِمْ حَتَّى لَا تَفَارِقَهُمْ فِي مَقِيلٍ، وَلَا مَبِيتٍ، وَلَا مَسَاءٍ وَلَا صَبَاحٍ قَوْلٌ لَمْ يَرِدْ بِهِ التَّوْقِيفُ، وَلَمْ يَكُنْ لَنَا أَنْ نَقُولَ بِتَسْلِيطِ النَّارِ عَلَى أَوَّلَى الشَّقَاوَةِ فِي هَذِهِ الدَّارِ مِنْ غَيْرِ تَوْقِيفٍ.

وَالرَّابِعُ - وَهُوَ أَقْوَى الدَّلَائِلِ وَأَوْثَقُهَا: - مَا رَوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَهُوَ فِي الْحَسَنِ مِنْ هَذَا الْبَابِ: - «يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةً أَصْنَافَ..» الْحَدِيثِ.

* أَيْ أَنَّ النَّارَ تَخْرُجُ وَتَدْفَعُ النَّاسَ إِلَى الْمَحْشَرِ.

وعشرة على بعير، وتحشرُ بقيتهم النار. ثَقِيلٌ معهم حيث قالوا: وتبيتُ معهم حيث

وأما ما ذكر من بعث الناس حفاة عراة فلا تضاد بين القضيتين، لأن إحداهما حالة البعث من المنشر، والأخرى حالة السوق إلى المحشر، ونرى التقسيم الذي جاء به الحديث التقسيم الذي جاء به التنزيل، قال الله تعالى: ﴿إِذَا رَجَوتُ الأَرْضَ رَجًّا وَيسْتَ الجبالَ بَسًّا فَكانتُ هباءً منبثًّا، وَكنتم أزواجًا ثلاثة...﴾ (١) الآيات.

فقوله: «راغبين راهبين» يريد به عوام المؤمنين، وهم ذو الهيئات الذين يترددون بين الخوف والرجاء بعد زوال التكليف، فتارة يرجون رحمة الله لإيمانه، وتارة يخافون عذابه لما اجترحوا من السيئات، وهم أصحاب الميمنة في كتاب الله عز وجل، على ما جاء في الحديث الذي رواه أيضاً أبو هريرة رضى الله عنه - وهو من الحسان من هذا الباب.

وقوله: «إثنان على بعير..» فالمراد منه أولوا السابقة من أفاضل المؤمنين وهم السابقون.

وقوله: «يحشر بقيتهم النار» يريد به أصحاب المشأمة.

فهذه ثلاث طرائق. وحملهم على الصفة المذكورة في الحديث يحتمل وجهين:

إما الحمل دفعة واحدة، تنبيهاً على أن البعير المذكور يكون من بدائع فطرة الله كفاية صالح عليه السلام فيقوى على ما لا يقوى عليه غيره من البعير.

وأما الحمل على سبيل الاعتقاب.

فإن قيل: فلم لم يذكر من السابقين من ينفر بفرد مركب لا يشاركه فيه أحد؟

قلنا: لأنه عرف أن ذلك حقٌّ مجعول لمن فوقهم في المرتبة من أنبياء الله، ليقع الامتياز بين النبيين والصديقين في المراكب كما وقع في المراتب.

أقول: ولناصر ما ذهب إليه أبو سليمان الذي يجيب عن الوجه الأول ويقول: لا نسلم أن المحشر المذكور يراد به في القيامة، لقوله: «يحشر بقيتهم النار» فإن النار هي الحاشرة، فلو أريد ذلك المعنى لقليل: «إلى النار»، ولقوله: «ثَقِيلٌ معهم حيث قالوا:» فإنه جملة مستأنفة بيان للكلام السابق، فإن الضمير في «ثَقِيلٌ» راجع إلى النار الحاشرة وهو من الاستعارة المصروفة التيمية، فيدل على أن النار لم يرد بها النار الحقيقية بل هي نار الفتنة، كما قال الله تعالى: ﴿كلما أوقدوا نارا للحرِبِ أطفاها الله﴾ (٢)، ولأن هذه القليلة والبيتوتة هي المرادة في قوله: «ستكون هجرة بعد هجرة، فخير الناس إلى مهاجر إبراهيم..» إلى قوله: «تحشروهم النار مع

(١) الواقعة: ٤: ٦: ٧.

(٢) المائدة: ٦٤.

باتوا، وتمسح معهم حيث أصبحوا، وتسمي معهم حيث أمسوا. متفق عليه.

القردة والخنازير، تببت معهم إذا باتوا، وتقبل معهم إذا قالوا* وسيجىء بيانه، وقال عليه الصلاة والسلام: «ستخرج نار من بحر خضر موت - أو خضر موت - تحشر الناس، قلنا: يا رسول الله فما تأمرنا؟ قال: عليكم بالشام» قال الشيخ التوريشي: ويحتمل أن النار تكون رأى عين وهو الأصل، وأنها فتنة عبر عنها بالنار.

وعن الثاني: أن التقسيم الذي ورد في الحديث مستقيم، والمورد غير ما أخذه، وذلك لأنه وارد على القصد للخلاص من الفتنة، فمن اغتنم الفرصة وسبق سار على فسحة من الظهر والزاد رغبة فيما يستقبله ورهبة مما يستدبره، ومن أبطل حتى ضاق عليه الوقت سار راهباً على ضيق من الظهر، فيتعاقب اثنان على بعير إلى عشرة، ومن كره الله انبعاثهم فنيطهم فوقع في ورطة لا خلاص له ولا مناص، يقلل مع الفتنة حيث قالت، فعلى هذا لا يفتقر إلى عذر أنه ﷺ لم يذكر واحداً على بعير لأن السابقين هم الراكبون على بعير بعير، وكيف يساق السابقون عشرة على بعير؟! وسنقرر هذا المعنى بعيد هذا.

وعن الثالث: أنه ورد التوقيف، فكيف والحديث يدل عليه؟ وكذا حديث «حضر موت»، وحديث «الشام» على ما سبق.

وعن الرابع: أن الحديث الذي ورد في الحسان لا يطابق هذا! وليت شعري كيف ينزل قوله «اثنان على بعير..» إلى آخره على قوله «.. وصنفًا ركبًا؟» لأن المراد بالركبان السابقون المتقون في قوله تعالى: ﴿وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمراً﴾^(١) والمراد سوق مراكبهم إسراراً بهم إلى دار الكرامة والرضوان كما يفعل من يشرف ويكرم من الوافدين على بعض الملوك، ويستبعد أن يقال: يجرى وفد الله تعالى عشرة على بعير جمعاً أو متعاقباً، فعلى هذا الطرائق الثلاث حالهم في الدنيا كذا، والأصناف الثلاثة حالهم في العقبى كذا، يدل عليه قول الشيخ محيي الدين في شرح مسلم: قال العلماء: هذا الحشر في آخر الدنيا قبل يوم القيامة وقبل النفخ في الصور، بدليل قوله ﷺ: «يحشر بقيتهم النار..» إلى آخره وهذا الحشر آخر أشراف الساعة كما ذكره مسلم بعد هذا في آيات الساعة.

قال: وآخر ذلك نار تخرج من قعر عدن تطرد الناس إلى محشرهم بثلاث طرائق ثلاث فرق، ومنه قوله تعالى إخباراً عن الجن: ﴿كنا طرائق قلدًا﴾^(٢) أي فرقاً مختلفة، ولكن المطابق له ما ورد في الفصل الثالث عن أبي ذر قال: إن الصادق المصدق حدثني أن الناس يحشرون ثلاثة أفواج، فوجاً راكبين طاعمين كاسين، وفوجاً تسحبهم الملائكة على وجوههم، وتحشرون النار، وفوجاً يمشون يسعون يلقي الله الآفة على الظهر فلا يبقى، حتى إن الرجل

(١) الزمر: ٧٣. (٢) الجن: ١١.

* الحديث أخرجه أحمد وأبو داود والحاكم عن عبد الله بن عمر، وضعفه الشيخ الألباني في (ضعيف الجامع ٣٢٥٩).

٥٥٣٥ - * وعن ابن عباس، عن النبي ﷺ قال: «إنكم محشورون حُفَاءَ عُرَاءَ غُرْلًا». ثم قرأ: ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نَعِيدُهُ وَعَدًا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾^(١) «وَأَوَّلَ مِنْ يَكْسَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِبْرَاهِيمَ، وَإِنْ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِي يُؤْخَذُ بِهِمْ ذَاتَ الشَّمَالِ، فَأَقُولُ:

لتكون له الحديقة يعطيها بذات القتب لا يقدر عليها» فينزل قوله: «راغبين راهبين» على قوله: «طاعمين كاسين» أى مرفهين لاستعدادهم بما يلزمهم إلى المقصد من الزاد والراحلة.

وقوله: «إثنان على بعير..» إلى آخره على قوله: «وفوجا يمشون ويسعون..» ويلقى الله الألفة على مراكبهم حتى يضطروا إلى أن يعطوا الحديقة بالمركوب.

قوله: «وتحشر بقيتهم النار» على قوله: «فوجا تسحيهم الملائكة على وجوههم وتحشرهم النار» أى تحشر الملائكة لهم النار وتلازمهم حتى لا تفارقهم أين باتوا وأين قالوا.

فإن قلت: ما معنى قوله: «إن الحديقة يعطيها بذات القتب».

قلت: ذات القتب - وهى خشبة الرجل - عبارة عن البعير تحقيرًا، كما فى قوله تعالى: ﴿ذَاتِ الْوِاحِ وَدَسْرٍ﴾^(٢) كناية عن السفينة، وفى إثبات هذه الصيغة على البعير والحديقة على القيمة إشارة إلى أنهم أعطوا أنفس الأموال بذلك الحقيق، وهذه الصيغة تسمى فى علم البديع بالإدماج، ثم إذا ضم معه اقتضاء المقام وهو مهاجرة الأوطان، دلَّ على غاية الاضطراب، فإن الحديقة أهم شيء للثائر المقيم، والبعير أهم شيء للظاعن المسافر، فإثبات مثل هذا الظاهر على مثل تلك الحديقة فى هذا المقام ثلثا يقللوا فى الفتنة ولا يبيتوا فيها يدل على غاية الاضطراب ولا فرار مما لا يطاق، وهذا النوع يسمى فى البديع بالإيفال، ونحوه فى الأسلوب قول الخنساء:

وإن صخرًا لتأتم الهداة به
كأنه علم فى رأسه نار

هذا ما سنح لنا على سبيل الاجتهاد، ثم عثرنا فى جامع الإمام محمد بن إسماعيل البخارى على ما هو الحق، وهو قوله فى باب الحشر: «يحشر الناس [يوم القيامة]* على ثلاث طرائق.. الحديث فعلم [من ذلك]* أن ما ذهب إليه الإمام الثوريشتى هو الحق الذى لا محيد عنه، [والله أعلم]****.

الحديث الرابع عن ابن عباس رضى الله عنهما:

قوله: «غُرْلًا» منه: الغرل جمع الاغرل وهو الأكلف، والغرلة: القلفة.

قوله: ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ﴾^(١) فإن قلت: سياق الآية فى إثبات الحشر والنشر، لأن المعنى

(١) الآتياء: ١٠٤. (٢) القمر: ١٣.

* زيادة من «ك».

** من «ك».

*** فى «ك»: «فاعلم».

أَصْحَابِي أَصْحَابِي!! فيقول: إِنَّهُمْ لَن يَزَالُوا مُرْتَدِّينَ عَلَى أَعْقَابِهِمْ مِنْذُ فَارَقْتَهُمْ. فَأَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ: ﴿وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ﴾^(١) إلى قوله: ﴿الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾: متفق عليه.

٥٥٣٦ - * وعن عائشة، قالت: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حُفَاةً عَرَاةً غُرُلًا». قلتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! الرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ جَمِيعًا يَنْظَرُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ؟ فَقَالَ: «يَا عَائِشَةُ! الْأَمْرُ أَشَدُّ مِنْ أَنْ يَنْظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ». متفق عليه.

نوجدكم عن العدم ثانيًا كما أوجدناكم أولا عن العدم فكيف يشهد بها للمعنى المذكور؟ قلت: [دل]* سياق الآية وعبارتها على إثبات الحشر، وإشارتها على المعنى المراد من الحديث وهو من باب الإدماج.

قوله «أول من يكسى يوم القيامة إبراهيم» «تو»: [ويرى]** أن التقدير بهذه الفضيلة إنما وقع لإبراهيم عليه السلام؛ لأنه أول من عرى في ذات الله حين أرادوا إلقاءه في النار. فإن قيل: أو ليس نبينا عليه الصلاة والسلام هو المحكوم له بالفضل على سائر الأنبياء وتأخره في ذلك يومه أن الفضل للسابق؟

قلنا: إذا استأثر الله سبحانه عبداً بفضيلة على آخر، واستأثر المستأثر عليه على المستأثر بتلك الواحدة أمثالها أو أفضل، كانت السابقة له، ولا يقدح استئثار صاحبه عليه بفضيلة واحدة في فضله، ولا خفاء بأن الشفاعة حيث لا يؤذن لاحد في الكلام لم يبق سابقة لأولى السابقة، ولا فضيلة لذوى الفضائل إلا أنت عليها، وكم له من فضائل مختصة به لم يسبق إليها ولم يشارك فيها.

قوله «وإن إنساناً من أصحابي» «قض»: يريد بهم من ارتد من الأعراب الذين أسلموا في أيامه أصحاب مسيلمة والأسود وأضرابهم، فإن أصحابه وإن شاع عرفاً فيمن يلازمه من المهاجرين والأنصار، شاع استعماله لغة في كل من تبعه أو أدرك حضرته ووفد عليه ولو مرة. وقيل: أراد بالارتداد إساءة السيرة والرجوع عما كانوا عليه من الإخلاص وصدق النية والإعراض عن الدنيا. وأما تنكير «الناس» وتصغير «الأصحاب» [فللدلالة]** على تقليلهم.

والمراد «بالعبد الصالح» عيسى عليه الصلاة والسلام، والآية حكاية. [قوله]**
الحديث الخامس عن عائشة رضى الله عنها: قوله «الرجال والنساء» مبتدأ، و«جميعاً» حال

(١) المائدة: ١١٨: ٦١٧.

* زيادة من «ك».

■ زيادة من «ك».

** في «ك»: «فوري».

*** في «ط»: «فلادلالة».

٥٥٣٧ - * وعن أنس، أن رجلاً قال: يا نبي الله! كيف يحشر الكافر على وجهه يوم القيامة؟ قال: «اليس الذي أمشاه على الرجلين في الدنيا قادراً على أن يمشيه على وجهه يوم القيامة؟» متفق عليه.

٥٥٣٨ - * وعن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «يَلْقَى إِبْرَاهِيمُ أَبَاهُ آزَرَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَعَلَى وَجْهِهِ آزَرٌ قَتَرٌ وَغَبْرَةٌ فَيَقُولُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ: أَلَمْ أَقُلْ لَكَ: لَا تَعْصِنِي؟ فَيَقُولُ لَهُ أَبُوهُ: فَالْيَوْمَ لَا أَعْصِيكَ. فَيَقُولُ إِبْرَاهِيمُ: يَا رَبِّ! إِنَّكَ وَعَدْتَنِي أَنْ لَا تُخْزِيَنِي يَوْمَ يَبْعَثُونَ، فَأَيُّ خَزْيٍ أَخْزَى مِنْ أَبِي الْأَبْعَدِ فَيَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: إِنِّي حَرَمْتُ الْجَنَّةَ عَلَى الْكَافِرِينَ. ثُمَّ يُقَالُ لِإِبْرَاهِيمَ: مَا نَحْتَ رَجُلِكَ؟ فَيَنْظُرُ فَإِذَا هُوَ بَدِيخٌ مُتَلَطِّخٌ، فَيُؤْخَذُ بِقَوَائِمِهِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ» رواه البخاري.

سدد مسد الخبر، أي مختلطون جميعاً ويجوز أن يكون الخبر «ينظر بعضهم إلى بعض» وهو العامل في الحال قدم اهتماماً، كما في قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ جَمِيعًا مَبْغُضَةً﴾^(١) وفيه معنى الاستفهام، ولذلك أجاب بقوله: «الامر أشد».

الحديث السادس عن أنس رضي الله عنه: قوله: «قادر» هو مرفوع على أنه خبر الذي، واسم ليس ضمير الشأن، وسؤال الرجل مسبوق بمثل قوله «يحشر بعض الناس يوم القيامة على وجوههم».

الحديث السابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «وعلى وجه آزر قتر» إنما أتى بالمظهر في قوله «على وجه آزر» صوتاً عن توهم متوهم في ابتداء الحال أن الضمير لإبراهيم عليه الصلاة والسلام.

قوله: «من أبي الأبعد» هو أفعال الذي قطع عن متعلقه للمبالغة.

«نه»: يقال: بعد بالكسر فهو باعد، أي هلك، والبعد الهلاك، ومنه حديث شهادة الأعضاء يوم القيامة، فيقول: «بعدا لك وسحقاً» أي هلاكاً. ويجوز أن يراد الأبعد من رحمة الله، وقوله: «من أبي الأبعد» لابد فيه من تقدير مضاف، أي من خزي أبي الأبعد، والفاء في قوله: «فأي خزي» مستعقب بمحذوف، أي أنك وعدتني أن لا تخزني وقد أخزيتني، وإذا كان كذلك فأى خزي، نحو قوله تعالى: ﴿أَضْرِبْ بِمِصْكِكَ الْحَجَرِ فَانْفَجَرَتْ مِنْهُ﴾^(٢) أي فضرب فانفجرت. والذبيخ: ذكر الضباع، والأثني ذبيخة. وأراد بالتلطّيح: التلطيح برجيعة أو بالطين.

(٢) البقرة: ٦٠.

(١) الزمر: ٦٧.

٥٥٣٩ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «يَعْرِقُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يَذْهَبَ عَرَقُهُمْ فِي الْأَرْضِ سَبْعِينَ ذِرَاعًا وَيُلْجَمُهُمْ حَتَّى يَبْلُغَ آذَانَهُمْ» متفق عليه.

٥٥٤٠ - * وعن المقداد، قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «تُدْنِي الشَّمْسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْخَلْقِ حَتَّى تَكُونَ مِنْهُمْ كَمَقْدَارِ مِيلٍ، فَيَكُونُ النَّاسُ عَلَى قَدَرِ أَعْمَالِهِمْ فِي الْعَرَقِ، فَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ إِلَى كَعْبِيهِ، وَمَنْ مِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ إِلَى رِجْلَيْهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يَكُونُ إِلَى حَقْوَيْهِ، وَمِنْهُمْ مَنْ يُلْجَمُهُمُ الْعَرَقُ إِلْجَامًا» وأشار رسول الله ﷺ بيده إلى فيه. رواه مسلم.

٥٥٤١ - * وعن أبي سعيد الخدري، عن النبي ﷺ قال: «يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: يَا آدَمُ! يَقُولُ: لِيَبَّكَ وَسَعْدِيكَ، وَالْخَيْرُ كُلُّهُ فِي يَدِيكَ قَالَ: أَخْرَجَ بَعَثَ النَّارَ. قَالَ: وَمَا بَعَثَ النَّارَ؟ قَالَ مِنْ كُلِّ أَلْفٍ تِسْعَمِائَةٍ وَتِسْعَةٍ وَتِسْعِينَ، فَعِنْدَهُ يَشِيبُ الصَّغِيرُ، (وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتٍ حَمَلًا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى وَمَا هُمْ بِسُكَارَى وَلَكِنْ عَذَابُ اللَّهِ شَدِيدٌ)»

الحديث الثامن والتاسع عن المقداد رضي الله عنه:
قوله: «كمقدار ميل» تقديره حتى يكون مقدار قرب الشمس منهم مثل مقدار ميل، نظيره قوله تعالى: ﴿كَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾^(١). أى كان قرب رسول الله ﷺ من جبريل أو من مكان القرب مثل مقدار قوسين.

«حس»: قال سليم: «لا أدري أى الميئين يعنى، مسافة الأرض أو الميل الذى تكحل به العين.

قوله: «إلى حقويه» الحقو المخصر ومشد الإزار.

الحديث العاشر عن أبي سعيد رضي الله عنه:

قوله: «وما بعث النار؟» أى ما مقدار مبعوث النار.

قوله: «وأينا ذلك الواحد؟» لا يخلو هذا الاستفهام من أن يكون مجرى على حقيقته، أو يكون استعظاماً لذلك الحكم، واستشعار خوف منه، فالأول يستدعى أن يجاب بأن ذلك الواحد فلان أو متصف بالصفة الفلانية، والثانى يستدعى أن يجاب بما يزيل ذلك الخوف دفعاً للباثس. والثانى هو المراد بقوله: «أبشروا» وكأنه قال: وأينا من أمة محمد ﷺ ذلك الناجى المفلح من بين سائر بنى آدم:

ولست بمستيق أخالاً تلمه على شعث أى الرجال المهذب

قالوا: يا رسول الله؟ وأينا ذلك الواحد؟ قال: «أبشروا فإن منكم رجلاً، ومن ياجوج وماجوج ألف» ثم قال: «والذى نفسى بيده أرجو أن تكونوا رُبْعَ أهل الجنة» فكبرنا. فقال: «أرجو أن تكونوا ثُلُثَ أهل الجنة» فكبرنا. فقال: «أرجو أن تكونوا نصفَ أهل الجنة» فكبرنا. قال: «ما أنتم فى الناسِ إلا كالشعرة السوداء فى جلدٍ ثورٍ أبيض، أو كشعرةٍ بيضاء فى جلدٍ ثورٍ أسود» متفق عليه.

٥٥٤٢ - * وعنه، قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «يكشفُ ربنا عن ساقه، فيسجدُ له كلُّ مؤمنٍ ومؤمنةٍ، ويبقى من كانَ يسجدُ فى الدنيا رياءً وسُمعةً، فيذهبُ ليسجدَ فيعودُ ظهره طبعًا واحدًا» متفق عليه.

فقوله: «أبشروا فإن منكم رجلاً ومن ياجوج وماجوج ألف» تنبيه على أن ياجوج وماجوج داخلون فى هذا الوعيد، ويقول: «أرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة» أن غير ياجوج وماجوج من الأمم السالفة الفائقة للحصر أيضاً داخلون فى الوعيد، فإذا وزع نصف أمة محمد ﷺ مع مثله من الأمم السالفة على هؤلاء يكون كالواحد من الألف، يدل عليه قوله ﷺ: «ما أنتم فى الناس إلا كالشعرة السوداء فى جلد ثور أبيض» وقولهم: «الله أكبر مراراً» متعجبين، استبشاراً منهم واستعظاماً لهذه النعمة العظمى والمنحة الكبرى، فيكون هذا الاستعظام بعد ذلك الاستعظام إشارة إلى فوزهم بالبغيه بعد اليأس منها، والله أعلم.

الحديث الحادى عشر عن أبى سعيد رضى الله عنه: قوله: «يكشف ربنا عن ساقه» تو: مذهب أهل السلامة من السلف التورع عن التعرض للقول فى مثل هذا الحديث وهو الأمثل والأحوط، وقد تأوله جمع من العلماء بأن الكشف عن الساق مثل فى شدة الأمر وصعوبة الخطب واستعماله فيه شائع، ومن ذلك قول الشاعر:

عجبت من نفسى ومن إشفاقها ومن طرادى الطير عن أرزاقها

فى سنة قد كشفت عن ساقها

ومنه قول الله تعالى: ﴿يَوْمَ يَكْشِفُ عَنْ سَاقٍ﴾^(١) أى عن شدة، وتذكير «الساق» فى الآية من دلائل هذا التأويل، ووجه تعريف الساق فى الحديث دون الآية أن يقال: أضافها إلى الله تعالى تنبيهاً على أنها الشدة لا يجليها لوقتها إلا هو، أو على أنها هى التى ذكرها فى كتابه. وقوله: «فيعود ظهره طبعًا واحدًا» أى يرد عظاماً بلا مفاصل لا يثنى عند الرفع والخفض، والمعنى أنه سبحانه وتعالى يكشف يوم القيامة عن شدة ترتفع دونها سواتر الامتحان فيتميز عند ذلك أهل اليقين والإخلاص والإيقان بالسجود الموصوف على أهل الريب والنفاق، والله أعلم.

(١) القلم: ٤٢.

٥٥٤٣ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَيَأْتِي الرَّجُلُ الْعَظِيمُ السَّمِينُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يَزِنُ عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ بَعُوضَةٍ» وقال: اقْرَأُوا «فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا»^(١). متفق عليه.

الفصل الثاني

٥٥٤٤ - * عن أبي هريرة، قال: قرأ رسول الله ﷺ هذه الآية: «يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا»^(٢) قال: «اتَدْرُونَ مَا أَخْبَارُهَا؟» قالوا: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ. قال: «فَإِنَّ أَخْبَارَهَا أَنْ تَشْهَدَ عَلَى كُلِّ عَبْدٍ وَامَةٍ بِمَا عَمَلَ عَلَى ظَهْرِهَا، أَنْ تَقُولَ: عَمِلَ عَلَى كَذَا وَكَذَا، يَوْمَ كَذَا وَكَذَا». قال: «فَهَذِهِ أَخْبَارُهَا» رواه أحمد، والترمذي، وقال: هذا حديث حسن صحيح غريب. [٥٥٤٤]

٥٥٤٥ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَا مِنْ أَحَدٍ يَمُوتُ إِلَّا نَدَمَ». قالوا: وما ندامته يا رسول الله؟ قال: «إِنْ كَانَ مُحْسِنًا نَدَمَ أَنْ لَا يَكُونَ أَزْدَادًا، وَإِنْ كَانَ مُسِيئًا نَدَمَ أَنْ لَا يَكُونَ نَزْعًا» رواه الترمذي. [٥٥٤٥]

الحديث الثاني عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا»^(١) فإن قلت: كيف وجه صحة الاستشهاد بالآية، فإن المراد بالوزن في الحديث وزن الجنة ومقداره لقوله: «العظيم السمين» وفي الآية: إما وزن الأعمال لقوله تعالى: «فَنَحِطُّ أَعْمَالَهُمْ»^(٢) وإما مقدارهم والمعنى نزدى بهم ولا يكون لهم عندنا وزن ومقدار؟ قلت: الحديث من الوجه الثاني على سبيل الكناية وذكر الجنة والعظم لا ينافي لإرادة مقدارهم وتفخيمه، قال تعالى: «وَلَوْ أَنَّ رَأَيْتَهُمْ تَعْجَبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خَشَبٌ مُسْتَدَدٌ»^(٣).

الفصل الثاني

الحديث الأول والثاني عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «أَنْ لَا يَكُونَ أَزْدَادًا» أى خيراً وبرّاً. و«أَنْ لَا يَكُونَ نَزْعًا» أى نزع نفسه عن ارتكاب المعاصي.

[٥٥٤٤] وأخرجه البغوي في شرح السنة وقال المحقق: أخرجه الترمذي (٢٤٣١) في صفة القيامة، ويحيى ابن أبي سليمان وهو المدني لبن الحديث وباتي رجاله ثقات، وصححه الحاكم ٥٣٢/٢، وتعبه الذهبي بقوله: يحيى هذا منكر الحديث وقال البخاري: وله شاهد بمعناه أخرجه الطبراني من حديث ابن لهيعة عن الحارث بن يزيد عن ربيعة الجرشى وهو ابن عمرو. ويقال: ابن الحارث البمشقي، مختلف في صحبته، قتل يوم مرج رماط سنة أربع وستين وكان فقيهاً، وثقه الدارقطني وغيره. انظر شرح السنن ٤٣٠٨/١٥/١١٦.

[٥٥٤٥] ضعيف: ضيف الجامع ٥١٤٨.

(١) الكهف: ١٠٥. (٢) الزلزلة: ٤.

(٣) المنافقون: ٤.

٥٥٤٦ - * وعنه: قال: قال رسول الله ﷺ: «يُحْشَرُ النَّاسُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةَ أَصْنَافٍ: صِنْفًا مَشَاءً، وَصِنْفًا رُكْبَانًا، وَصِنْفًا عَلَى وُجُوهِهِمْ» قيل: يا رسول الله! وكيف يمشون على وجوههم؟ قال: «إِنَّ الَّذِي أَمْسَاهُمْ عَلَى أَقْدَامِهِمْ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُمَشِّيَهُمْ عَلَى وُجُوهِهِمْ، أَمَا إِنَّهُمْ يَتَّقُونَ بِوُجُوهِهِمْ كُلَّ حَذَبٍ وَشُرْكٍ» رواه الترمذى. [٥٥٤٦]

٥٥٤٧ - * وعن ابنِ عَمَرَ، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ كَأَنَّهُ رَأَى عَيْنٍ فَلْيَقْرَأْ: (إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ) (١) و(إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ) (٢) و(إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ) (٣)» رواه أحمد، والترمذى. [٥٥٤٧]

الفصل الثالث

٥٥٤٨ - * عن أبي ذر، قال: إِنَّ الصَّادِقَ الْمَصْدُوقَ ﷺ حَدَّثَنِي: «أَنَّ النَّاسَ يُحْشَرُونَ ثَلَاثَةَ أَفْوَاجٍ: فَوْجًا رَاكِبِينَ طَاعِمِينَ كَاسِينَ، وَفَوْجًا تَسْجُحُهُمُ الْمَلَائِكَةُ عَلَى

الحديث الثالث والرابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «صِنْفًا مَشَاءً» تو: فإن قيل: لم بدأ بالمشاة بالذكر قبل أولى السابقة؟ قلنا لأنهم هم الأكثرون من أهل الإيمان.

قضى: «يَتَّقُونَ بِوُجُوهِهِمْ» يريد به بيان هوانهم واضطرابهم، إلى حد جعلوا وجوههم مكان الأيدي والأرجل في التوقى عن مؤذيات الطرق، والمشى إلى المقصد لما لم يجعلوها ساجدة لمن خلقها وصورها.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي ذر رضي الله عنه:

قوله: «إِنَّ النَّاسَ يَحْشَرُونَ» المراد بالحشر هنا ما في قوله ﷺ: «أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ نَارُ تَحْشَرُ النَّاسَ مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ» وقوله: «سَتَخْرُجُ نَارٌ مِنْ بَحْرِ حَضَرِ مَوْتٍ - أَوْ حَضَرِ مَوْتٍ - تَحْشَرُ النَّاسَ» قلنا: يا رسول الله فما تأمرنا؟ قال: «عَلَيْكُمْ بِالشَّامِ».

وقوله: «طَاعِمِينَ كَاسِينَ» هو عبارة عن كونهم مرفهين لاستعدادهم بما يبلغهم إلى المقصد

[٥٥٤٦] ضعيف (ضعيف الجامع ٦٤٣٤).

[٥٥٤٧] صحيح الترمذى ٢٦٥٣

(١) التكوثر: ١ (٢) الانفطار: ١

(٣) الانشقاق: ١

وَجُوهَهُمْ وَتَحْشَرُهُمُ النَّارَ، وَفَوْجًا يَمْشُونَ وَيَسْعُونَ وَيُلْقَى اللَّهُ الْأَفْءَ عَلَى الظَّهْرِ، فَلَا يَبْقَى، حَتَّى إِنَّ الرَّجُلَ لَتَكُونُ لَهُ الْحَدِيقَةُ يُعْطِيهَا بِذَاتِ الْقَتَبِ لَا يَقْدِرُ عَلَيْهَا» رواه النسائي. [٥٥٤٨]

(٣) باب الحساب والقصاص والميزان

الفصل الأول

٥٥٤٩ - * عن عائشة، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَيْسَ أَحَدٌ يُحَاسَبُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَّا هَلَكَ». قُلْتُ: أَوْ لَيْسَ يَقُولُ اللَّهُ: ﴿فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا﴾ (١) فَقَالَ: «إِنَّمَا ذَلِكَ الْعَرَضُ؛ وَلَكِنْ مَنْ نُوْقِشَ فِي الْحِسَابِ يَهْلِكُ» متفق عليه.

من الزاد والراحلة، ودون هؤلاء قوم «يمشون ويسعون ويلقى الله عز وجل الأفء» على مراكبهم حتى يضطروا إلى أن يعطى الحديقة بالمركوب، والهالكون من تحشر الملائكة لهم النار وتلزمهم حتى لا تفارقهم أين باتوا وأين قالوا، فبقي أن يقال: لم ذكر المؤلف هذا الحديث في باب الحشر؟ وهلا ذكره في باب أشراف الساعة؟ قلنا: تأمينا بمحيى السنة، والعجب أن محيى السنة حمل الحديث على ما ذهب إليه الخطابي حيث قال: وهذا الحشر قبل قيام الساعة وإنما يكون ذلك إلى الشام أحياء، وأما الحشر بعد البعث من القبور فعلى خلاف هذه الصفة من ركوب الإبل والمعاقبة عليها، وإنما هو كما أخبر أنهم يعثون حفاة عراة، وأورده في هذا الباب. والله أعلم.

باب الحساب والقصاص والميزان

«نه» القصاص: اسم من أقصه الحاكم يقصه إذا أمكنه من أخذ القصاص، وهو أن يفعل به مثل فعله من: قتل أو قطع أو ضرب أو جرح.

الفصل الأول

الحديث الأول هن عائشة رضى الله عنها:

قوله: «من نوْقِشَ الحساب» «فا» «مظ»: يقال ناقشه الحساب إذا عاسره فيه واستقصى فلم يترك قليلا ولا كثيرا، وأنشد ابن الأعرابي للحجاج:

إِنْ تَنَاقَشَ يَكُنْ نَفَاشُكَ يَا رَبِّ عَذَابًا لَا طَرِيقَ لِي بِالْعَذَابِ
أَوْ تَجَاوَزْ فَأَنْتَ رَبِّ عَفْو عَنْ مَسِيءٍ ذَنْبِيهِ كَالْتَرَابِ

[٥٥٤٨] انظر ضعيف النسائي ح (١/٩).

(١) الانشقاق: ٨

٥٥٥ - * وعن عدى بن حاتم، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما منكم أحدٌ إلا سيكلمه ربه، ليس بينه وبينه ترجمانٌ ولا حجابٌ يحجبُه، فينظرُ أيمن منه فلا يرى إلا ما قدم من عمله، وينظرُ أشأم منه فلا يرى إلا ما قدم، وينظرُ بين يديه فلا يرى إلا النار تلقاء وجهه، فاتقوا النارَ ولو بشق تمرَةٍ متفق عليه.

٥٥٦ - * وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ يُدْنِي الْمُؤْمِنَ فَيُضَعُّ عَلَيْهِ كَنَفَهُ وَيَسْتَرُهُ، فيقولُ: أتعرفُ ذنبَ كذا؟ أتعرفُ ذنبَ كذا؟ فيقولُ: نعم أيُّ ربِّ! حتى قرَّره بذنوبه، ورأى في نفسه أنه قد هلك. قال: سترتها عليك في الدنيا، وأنا أغفرها لك اليوم، فيعطى كتابَ حسناته وأما الكفارُ والمنافقون فينادى بهم على رؤوس الخلائق: ﴿هَؤُلَاءِ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى رَبِّهِمْ أَلَا لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾. متفق عليه.

٥٥٧ - * وعن أبي موسى، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ دَفَعَ اللَّهُ إِلَى كُلِّ مُسْلِمٍ يَهُودِيًّا أَوْ نَصْرَانِيًّا، فيقولُ: هذا فكاكُك من النارِ» رواه مسلم.

الحديث الثاني عن عدى رضي الله عنه: قوله: «ولو بشق تمرَةٍ» مطّ» يعنى إذا عرفت ذلك فاحذروا من النار ولا تظلموا أحداً ولو بشق تمرَةٍ.

أقول: ويحتمل أن يقال: المعنى إذا عرفت أنه لا ينفعكم في ذلك اليوم شيء إلا الأعمال الصالحة، وأن أمامكم النار، فاجعلوا الصدقة جنة بينكم وبينها ولو بشق تمرَةٍ.

الحديث الثالث عن ابن عمر رضي الله عنهما: قوله: «كنفه ويستره» «قضى»: كنفه حفظه واستره عن أهل الموقف وصونه عن الخزي والتضييع، مستعار من كنف الطائر وهو جناحه يصون به نفسه، ويستر به بيضه ويحفظه، وأصله الجانب، يقال: أكنفت الرجل إذا صنته.

وفيه: «حتى أقره» (١) بذنوبه» أى جعله مقرا بأن أظهر له ذنوبه وألجأه إلى الإقرار بها.

الحديث الرابع عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه: قوله: «فكاكك» «تو»: فكاك الرهن ما يفك به ويخلص. والكسر لغة فيه.

«قضى»: لما كان لكل مكلف مقعد من الجنة ومقعد من النار، فمن آمن حق الإيمان بدل مقعده من النار بمقعد من الجنة، ومن لم يؤمن فبالعكس كانت الكفرة كالحلف للمؤمنين في مقاعدهم من النار، والناصب منابهم فيها، وأيضاً لما سبق القسم الإلهي بملء جهنم كان ملاؤها من الكفار خلاصاً للمؤمنين ونجاة لهم من النار، فهم في ذلك للمؤمنين كالغداء والفكاك،

(١) قال مصحح (ط) في النسخ الخفية للطيب، وفي المشكاة المطبوعة وشرح المشكاة للملا على الفارئ: «قرره» فليحرر.

٥٥٥٣ - * وعن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «يُجاءُ بنوح يوم القيامة، فيقال له: هل بلغت؟ فيقول: نعم، يارب! فتُسأل أمته: هل بلغتكم؟ فيقولون؟ ما جاءنا من نذير. فيقال: من شهودك؟ فيقول: محمد وأمه». فقال رسول الله ﷺ: «يُجاءُ بكم فتشهدون أنه قد بلغ» ثم قرأ رسول الله ﷺ ﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً﴾ (١) رواه البخاري.

٥٥٥٤ - * وعن أنس، قال: كنا عند رسول الله ﷺ فضحك، فقال: «هل تدرون ممّا أضحك؟» قال: قلنا: الله ورسوله أعلم. قال: «من مخاطبة العبد ربّه، يقول: يارب! ألم تُجرني من الظلم؟» قال: «يقول: بلى». قال: «فيقول: فإنّي لا أُجيزُ على نفسي إلاّ شاهداً مني». قال: «فيقول: كفى بنفسك اليوم عليك شهيداً وبالكرام

ولعل تخصيص اليهود والنصارى بالذكر لاشتهارهما بمضادة المسلمين، ومقابلتهما إياهم في تصديق الرسول المقتضى لنجاته*.

الحديث الخامس عن أبي سعيد رضي الله عنه: قوله: «فيقول: محمد وأمه» فإن قلت: كيف قال: محمد وأمه، وقد قال الله تعالى: ﴿ويكون الرسول عليكم شهيداً﴾ (١) مقدماً صلة الشهادة ليقيد اختصاصهم بشهادته عليهم لا على غيرهم؟

قلت: لم يرد باختصاصهم بشهادة أنه يشهد عليهم للزوم المضرة، والكلام وارد في مدح الأمة، فالغرض هنا أنه يزيكهم، فضمّن «شهد» معنى «رقب» لأن العدول يحتاج إلى رقيب يحفظ أحوالهم ليطلع عليها ظاهراً وباطناً فيزيكهم، ولما كانوا هم العدول من بين سائر الأمم خصهم الله تعالى بكون الرسول عليهم شهيداً، أي: رقيباً مزيكياً، وهذا لا يدل على أنه لا يشهد على سائر الأمم، مع أن مذكى الشاهد أيضاً شاهد.

قوله: «وسطاً» «نه»: يقال: هو من أوسط القوم، أي: خيارهم، وقد وسط واسطة فهو وسيط.

الحديث السادس عن أنس رضي الله عنه: قوله: «ألم تجرني من الظلم» أي ألم تجعلني في إجارة منك بقولك: ﴿وما ريك بظلام للعبيد﴾ (٢)

قوله: «وبالكرام الكاتين» فإن قلت: دلت أداة الحصر على أن لا يشهد عليه غيره، فكيف أجاب بقوله: كفى بنفسك وبالكرام الكاتين؟

(١) البقرة: ١٤٣ (٢) فصلت: ٤٦

* هكلا في (ط) والمعنى يأيها، والصواب ما ورد في المرقاة بلفظ [لنجاتهم].

الكاتبين شهوداً» قال: «فيُخْتَمُ على فيه، فيقال لأركانه: انطقي». قال: «فتنطق بأعماله ثم يُخلَى بينه وبين الكلام». قال: «فيقول: بعداً لكنَّ وسحقاً، فعنك كُنتُ أناضلُ» رواه مسلم.

٥٥٥٥ - * وعن أبي هريرة، قال: قالوا: يا رسول الله! هل نرى ربنا يومَ القيامة؟ قال: «هل تضارون في رؤية الشمس في الظهيرة ليست في سحابة؟» قالوا: لا قال: «فهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ليس في سحابة؟» قالوا: لا. قال: «فوالذي نفسي بيده لا تضارون في رؤية ربكم إلا كما تضارون في رؤية أحدهما». قال: «فيلقى

قلت: بذل له مطلوبه وزاد عليه تأكيداً وتقريراً.

قوله: «كنت أناضل» «نه» أي: أجادل وأخاصم وأدافع، يقال: فلان يناضل عن فلان، إذا رمى عنه وحاج وتكلم بعذر ودفع عنه.

قال الشيخ أبو حامد في الإحياء في هذا الحديث: «نعوذ بالله من الافتضاح على ملا الخلق بشهادة الأعضاء إلا أن الله وعد المؤمن أن يستر عليه ولا يطلع عليه غيره كما أخبر به بقوله: إن الله يدنى المؤمن فيضع عليه كنفه ويستره...» الحديث.

ثم قال: فهذا عبد مؤمن يستر على الناس عيوبهم، واحتمل في نفسه تقصيرهم فلم يحرك لسانه بذكر مساوئ الناس، ولم يذكرهم في غيبتهم بما يكرهون لو سمعوه، فمثل هذا العبد جدير بأن يجازى بمثل فعله ذلك في القيامة، ويرجو ستر الله عليه ذنوبه.

الحديث السابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «هل تضارون» «مح»: روى «تضارون» بتشديد الراء وتخفيفها، والتاء مضمومة فيهما.

وفي الرواية الأخرى: «هل تضامون» بتشديد الميم وتخفيفها، فمن شددتها فتح التاء، ومن خففها ضمها. وفي رواية البخاري: «لا تضارون أولاً تضامون» على الشك.

«قض»: «تضارون» المشدد من الضرر، والمخفف من الضر، أي: تكون رؤيته تعالى رؤية جليلة بينة لا تقبل مراء ولا مرة فيخالف فيها بعضكم بعضاً. ويكذبه، كما لا يشك في رؤية أحدهما - يعني: الشمس والقمر - ولا ينازع فيهما، فالتشبيه إنما وقع في الرؤية باعتبار جلالتها وظهورها بحيث لا يرتاب فيها، لا في سائر كفياتها ولا في المرئي، فإنه سبحانه منزّه عن الجسمية وعمّا يؤدي إليها.

«وتضامون» بالتشديد من الضم أي: لا يضم بعضكم إلى بعض في طلب رؤيته لإشكاله

العبد فيقول: أى قل: ألم أكرمك وأسودك وأزوجك وأسخر لك الخيل والإبل، وأدرك ترأس وتربع؟ فيقول: بلى. قال: «فيقول: أفظنت أنك ملاقي؟ فيقول: لا. فيقول: فإنى قد أنساك كما نسيتنى. ثم يلقى الثانى، فذكر مثله، ثم يلقى الثالث،

وخفائه كما يفعلون فى الهلال. أو لا يضمكم شيء دون رؤيته فيحول بينكم وبينها. وبالتخفيف من الضيم، أى: لا ينالكم ضيم فى رؤيته فيراه بعض دون بعض، بل تستون فيها، وأصله «تضمين» فنقلت فتحة الياء إلى الضاد فصارت ألفاً لسكونها وانفتاح ما قبلها، وكذلك «تضارون» بالتخفيف، وأما المشدد فيحتمل أن يكون مبنيًا للفاعل على معنى لا تضارون بعضكم بالمخالفة والمجادلة فى صحة الرؤية، فسكنت الراء الأولى وأدغمت فى الثانية، أو يكون مبنيًا للمفعول على معنى: لا تضارون أى تنازعون فى رؤيته.

وفيه: «وأذكر» أى: لم أذكر ولم أمكنك على قومك فتصير رئيسهم وتأخذ من مرباعهم وهو ربع الغنيمة وكان ملوك الجاهلية يأخذونه.

قوله «أى قل» نه: معناه يا فلان، وليس ترخيماً له، لأنه لا يقال إلا بسكون اللام ولو كان ترخيماً لفتحوها أو ضموها.

قال سيويه: ليست ترخيماً وإنما هو صيغة ارتجلت فى باب النداء، وقد جاء فى غير النداء، قال:

«فى لجة أمسك فلاناً عن قل» بكسر اللام للقافية.

وقال الأزهري: ليس بترخيخ فلان ولكنها كلمة على حدة فبنو أسد يوقعونها على الواحد والاثنتين والجمع والمؤنث بلفظ واحد، وغيرهم يثنى ويجمع ويؤنث.

وقال قوم: إنه ترخيخ فلان، فحذفت النون للترخيخ والألف لسكونها، وتفتح اللام وتضم على مذهبي الترخيخ.

قوله: «إلا كما تضارون..» كان الظاهر أن يقال: لا تضارون فى رؤية ربكم كما لا تضارون فى رؤية أحدهما، ولكنه أخرج مخرج قوله:

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بهن فلول من قراع الكتاب.

أى: لا تشكون إلا كما تشكون فى رؤية القمرين، وليس فى رؤيتهما شك، ولا تشكون فيه البتة.

«فإنى قد أنساك» مسبب عن قوله: «أفظنت أنك ملاقي» يعنى سودتك وزوجتك، وفعلت بك من الإكرام حتى تشكرنى وتلقانى لأريد فى الإنعام وأجازيك عليه، فلما نسيتنى فى الشكر نسيتك وتركتنا جزاءك وعليه قوله تعالى: «كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى» (١)

فيقول له مثل ذلك، فيقول: يارب! آمنت بك وبكتابك وبرسلك، وصليت وصمت، وتصدقت، ويثنى بخير ما استطاع، فيقول: هاهنا إذا ثم يقال: الآن نبعثُ شاهداً عليك، ويتفكرُ في نفسه: مَنْ ذا الذي يشهدُ عليّ؟ فيختم على فيه، ويقال لفخذه: انطق، فتنتطق فخذهُ ولحمه وعظامهُ بعلمه، وذلك ليُعذرَ من نفسه، وذلك المنافقُ، وذلك الذي يسخطُ الله عليه. رواه مسلم.

وذكر حديث أبي هريرة: «يدخلُ من أمتي الجنة» في «باب التوكل» برواية ابن عباس.

الفصل الثاني

٥٥٥٦ - * عن أبي أمامة، قال: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول: «وعدني ربِّي أن

ونسبة النسيان إلى الله تعالى إما مشاكلة أو مجازا عن الترك.
فقوله: «فذكر مثله» أي قال الراوي: ذكر رسول الله ﷺ في الثاني مثلاً ذكر في الأول من سؤال الله تعالى له وجوابه على ما سبق.
وأما حكم الثالث فليس كذلك، فإنه لما قرر الله تعالى ما أولاه من النعم سأل: ما فعلت بها؟ وكيف شكرت تلك النعم؟
قال: «آمنت بك..» إلخ ونظيره قوله ﷺ: «ورجل وسع الله عليه وأعطاه من أصناف المال كله فأتى فعرفه نعمه فعرفها، قال: فما عملت فيها؟ قال: ما تركت من سبيل تحب أن ينفق فيها إلا أنفقت فيها لك، قال: كذبت..» الحديث.
وقوله: «هاهنا إذا» إذا جواب شرط وجزاء، والتقدير: إذا أثبتت على نفسك بما أثبتت إذا فاثبت هاهنا كي نريك أعمالك بإقامة الشاهد عليها.
قوله: «من ذا الذي يشهد عليّ؟» حال تقديره: يتفكر في نفسه قائلاً: من ذا الذي يشهد عليّ؟

قوله: «وذلك» إشارة إلى المذكور من السؤال والجواب وختم الفم ونطق الفخذ وغيره.
قوله: «ليعذر» «تر» على بناء الفاعل من الإعذار، والمعنى: يزيل عذره من قبل نفسه بكثرة ذنوبه وشهادة أعضائه عليه.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي أمامة رضي الله عنه: قوله: «وثلاث حثيات» «شف»: يحتمل

يُدْخِلَ الْجَنَّةَ مَنْ أَمَتَى سَبْعِينَ أَلْفًا لَا حِسَابَ عَلَيْهِمْ، وَلَا عَذَابَ، مَعَ كُلِّ أَلْفٍ سَبْعُونَ أَلْفًا، وَثَلَاثَ حَيَّاتٍ مِنْ حَيَّاتٍ رُبِّيَّ». رواه أحمد، والترمذي، وابن ماجه. [٥٥٥٦]

٥٥٥٧ - * وعن الحسن، عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «يعرضُ الناس يوم القيامة ثلاثَ عَرَضَاتٍ: فأما عَرَضَتَانِ فجَدَالٌ ومَعَاذِيرٌ، وأما العَرَضَةُ الثَّالِثَةُ فعند ذلك تطيرُ الصُّحُفُ في الأيدي، فأخذُ بيمينه وأخذُ بشماله» رواه أحمد، والترمذي وقال: لا يصحُّ هذا الحديثُ؛ من قَبْلِ أَنْ الحسن لم يسمع من أبي هريرة.

٥٥٥٨ - * وقد رواه بعضهم عن الحسن عن أبي موسى. [٥٥٥٨]

٥٥٥٩ - * وعن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الله سيخلص

النَّصَبَ عَطْفًا على قوله: «سبعين ألفًا» والرفع عطفًا على قوله: «سبعون ألفًا» والرفع أظهر في المبالغة، إذ التقدير: مع كل ألف سبعون ألفًا وثلاث حثيات، بخلاف النصب.
«نه»: الحثيات كناية عن المبالغة في الكثرة، وإلا فلا كف ثم ولا حتى جل الله عن ذلك وعز.

«تو»: الحثية ما يحثيه الإنسان بيديه من ماء أو تراب أو غير ذلك، ويستعمل فيما يعطيه المعطى بكفيه دفعة واحدة، وقد جرى به هاهنا على وجه التمثيل، وأريد بها الدفعات، أي: يعطى بعد هذا العدد المنصوص عليه ما يخفى على العادين حصره وتعداده فإن عطاءه الذي لا يضبطه الحساب أوفى وأرى من النوع الذي يتداخله الحساب.

الحديث الثاني عن الحسن: قوله: «ثلاث عرضات» قيل: هي ثلاث مرات، فأما المرة الأولى فيدفعون عن أنفسهم ويقولون: لم يبلغنا الانبياء ويحاجون الله.

والمرة الثانية: يعترفون بذنوبهم ويعتزلون. ولا تتم قضيتهم في المرتين بالكلية.

والمرة الثالثة: فطير كتابهم إما باليمين فذلك أهل السعادة، وإما بالشمال فذلك أهل الشقاوة - نعوذ بالله من ذلك - فتم قضيتهم.

قوله: «تطير الصحف» هكذا في سنن الترمذي وجامع الأصول، وفي نسخ المصابيح «تطايير».

والفاء في قوله: «فأخذ بيمينه» تفصيلية، أي: فمنهم أخذ بيمينه ومنهم أخذ بشماله.

الحديث الثالث: عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قوله: «فيقول: إنك لا تظلم» فإن

[٥٥٥٦] انظر صحيح الجامع (٧١١).

[٥٥٥٨] انظر ضميم الجامع (٦٤٤٩)

رجلاً من أمتي على رؤوس الخلائق يومَ القيامة، فينشرُ عليه تسعةٌ وتسعين سِجلاً كل سِجِّلٍ مثلُ مدِّ البصرِ، ثم يقول: أَتُنْكِرُ من هذا شيئاً؟ أَظْلَمَكَ كُتُبِي الحافظون؟ فيقول: لا، يارب! فيقول: أَفَلَاكَ عَذْرُ؟ قال: لا، يارب فيقول: بلى؛ إِنَّ لَكَ عِنْدَنَا حَسَنَةً، وَإِنَّه لا ظْلَمَ عَلَيْكَ اليوم، فتخرج بطاقة فيها: أشهد أن لا إله إلا الله وأنَّ محمداً عبده ورسوله، فيقول: احضر وِرْثَكَ. فيقول: يارب ما هذه البطاقةُ مع هذه السجلات؟ فيقول: إِنَّكَ لا تُظْلَمُ، قال: فتوضعُ السجلاتُ في كَفَّةٍ والبطاقةُ في كَفَّةٍ، فطاشت السجلات وثقلت البطاقة، فلا يُثْقَلُ مع اسم الله شيءٌ، رواه الترمذي، وابن ماجه. [٥٥٥٩]

٥٥٦ - * وعن عائشة، أَنَّها ذكرت النار فبكت، فقال رسول الله ﷺ: «ما يبكيكِ؟» قال: ذكرت النار فبكيكِ، فهل تذكرون أهلكم يومَ القيامة؟ فقال رسول الله

قلت: كيف طابَقَ هذا جواباً لقوله: ما هذه البطاقة؟ قلت: اسم الإشارة للتحقير، كأنه أنكر أن تكون هذه البطاقة المحقرة موازنة لتلك السجلات، فرد بقوله: «إِنَّكَ لا تنظم بحقيرة» أي: لا تحقر هذه فإنها عظيمة، إذ لا يثقل مع اسم الله شيء، فلو ثقل على اسم الله شيء فقد ظلمت. قوله: «فتوضع السجلات» نه: السجلات جمع سجل بالكسر والتشديد، وهو الكتاب الكبير، والبطاقة رقعة صغيرة يثبت فيها مقدار ما يجعل فيه إن كان عيناً فوزنه أو عدده، وإن كان متاعاً فقيمه، قيل سميت بذلك لأنها تشد بطاقة من الثوب فتكون الباء حيثئذ زائدة، وهي كلمة كثيرة الاستعمال بمصر؛ ويروى بالنون وهو غريب. والطيش الخفة، وقد طاش يطيش طيشاً فهو طائش.

الحديث الرابع: عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «عند الميزان» قال أهل الحق: قال الله تعالى: ﴿ونضع الموازين القسط ليوم القيامة﴾^(١) نضع ميزاناً يوم القيامة تورن به الصالحات التي يكون مكتوباً فيها أعمال العباد، وله كفتان إحداهما للحسنات والأخرى للسيئات، وعن الحسن: له كفتان ولسان.

قوله: «وعند الصراط» مع: مذهب أهل الحق أنه جسر ممدود على متن جهنم يمر عليه الناس كلهم، فالْمُؤْمِنُونَ ينجون على حسب أعمالهم ومنازلهم، والآخرُونَ يسقطون فيها - عافانا

[٥٥٥٩] انظر صحيح الجامع (١٧٧٦)

(١) الانبياء: ٤٧

ﷺ: «أما في ثلاثة مواطن فلا يذكر أحدٌ أحداً: عند الميزان حتى يعلم: أيخفُ ميزانه أم يثقل؟ وعند الكتاب حين يقال (هاؤم اقرءوا كتابيه)، حتى يعلم: أين يقع كتابه، أفي يمينه أم في شماله؟ أم من وراء ظهره؟ وعند الصراط: إذا وضع بين ظهري جهنم» رواه أبو داود. [٥٥٦٠]

الفصل الثالث

٥٥٦١ - * عن عائشة، قالت: جاء رجلٌ فقعدَ بين يدي رسولِ الله ﷺ فقال: يا رسولَ الله! إن لي مملوكين يكذبونني، ويخونونني، ويعصونني وأستهم وأضرهم؛ فكيف أنا منهم؟ فقال رسول الله ﷺ: «إذا كان يومُ القيامةِ يُحسبُ ما خانوكَ وعصوكَ وكذبوكَ، وعقابُك إياهم فإن كان عقابُك إياهم بقدر ذنوبهم كان كفافاً لا لك ولا عليك، وإن كان عقابُك إياهم دون ذنبهم كان فضلاً لك، وإن كان عقابُك إياهم فوق ذنوبهم، اقتص لهم منك الفضل، فتنحى الرجلُ وجعل يهتفُ

الله الكريم - والمتكلمون من أصحابنا والسلف يقولون: إنه أدق من الشعر وأحد من السيف، وهكذا جاء في رواية أبي سعيد.

قوله: «أما في شماله أومن وراء ظهره» وفي جامع الاصول «أما» (١) بدل «أو» والاول اولى وأوفق للجمع بين معنى الآيتين: «وأما من أوتي كتابه بشماله فيقول باليتني لم أوت كتابيه» (٢) «وأما من أوتي كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثبورا ويصلى سعيراً» (٣) الكشف: قيل: تغل يمناه إلى عنقه وتجعل شماله وراء ظهره ويؤتى كتابه بشماله من وراء ظهره. وقيل: تخلع يده اليسرى من وراء ظهره.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «فكيف أنا منهم؟» أي: كيف يكون حالتي من أجلهم ويسبهم؟

قوله: «يهتف» «نه»: هتف يهتف هتفاً، وهتف به هتافاً، إذا صاح به ودعاه.

قوله: «خيرٌ» خيرٌ صفة «شيئاً» والجار والمجرور هو المفعول الثاني.

[٥٥٦٠] وانظر مسند أحمد (١٠١/٦) بنحوه.

(١) وكذا في نسخ المشكاة المطبوعة. (٢) الحاقة: ٢٥

(٣) الانشقاق: ١١: ١٠

وبيكي، فقال له رسول الله ﷺ: «أما تقرأ قول الله تعالى: ﴿ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفى بنا حاسبين﴾^(١) فقال الرجل: يا رسول الله! ما أجد لي ولهؤلاء شيئاً خيراً من مفارقتهم، أشهدك أنهم كلهم أحرار». رواه الترمذي

٥٥٦٢ - * وعنهما، قالت: سمعتُ رسول الله ﷺ يقول في بعض صلاته: «اللهم حاسبني حساباً يسيراً» قلت: يا نبي الله! ما الحسابُ اليسير؟ قال: «أن ينظر في كتابه فيتجاوز عنه، إنه من نوقش الحسابُ يومئذٍ يا عائشة! هلك» رواه أحمد. [٥٥٦٢]

٥٥٦٣ - * وعن أبي سعيد الخدري، أنه أتى رسول الله ﷺ فقال: أخبرني من يقوى على القيام يوم القيامة الذي قال الله عز وجل: ﴿يوم يقوم الناس لرب العالمين﴾^(٢) فقال: «يخفف على المؤمن حتى يكون عليه كالصلاة المكتوبة»

٥٥٦٤ - * وعنه، قال: سئل رسول الله ﷺ عن ﴿يوم كان مقداره خمسين ألف سنة﴾^(٣) ما طول هذا اليوم؟ فقال: «والذي نفسى بيده إنه ليخفف على المؤمن حتى يكون أهونَ عليه من الصلاة المكتوبة يصلحها في الدنيا» رواهما البيهقي في كتاب «البعث والنشور». [٥٥٦٤]

الحديث الثاني: عن عائشة رضي الله عنها: قوله: «أن ينظر» أي العبد.

«فيتجاوز عنه» أي: الله تعالى.

الحديث الثالث: عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه. قوله: ﴿يوم يقوم الناس لرب العالمين﴾^(٢) بدل من قوله ﴿ليوم عظيم﴾ أي: يتجلى سبحانه بجلاله وهيبته، ويظهر سطوات قهره على الجبارين، وروي أن ابن عمر رضي الله عنهما قرأ هذه السورة فلما بلغ قوله: ﴿يوم يقوم الناس لرب العالمين﴾^(٢) بكى نحيباً وامتنع من قراءة ما بعده.

[٥٥٦٢] المسند: ٦ / ٤٨

[٥٥٦٤] أحمد: ٣ / ٧٥.

(١) الآتياء: ٤٧.

(٢) المطففين: ٦.

(٣) المعارج: ٤.

٥٥٦٥ - * وعن أسماء بنت يزيد، عن رسول الله ﷺ قال: يُحشر الناس في صعيدٍ واحد يوم القيامة، فينادي مناد فيقول: أين الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع؟ فيقومون وهم قليل، فيدخلون الجنةً بغير حساب، ثم يؤمر بسائر الناس إلى الحساب» رواه البيهقي في «شعب الإيمان»

(٤) باب الحوض والشفاعة

الفصل الأول

٥٥٦٦ - * عن أنس ، قال: قال رسول الله ﷺ: «بيننا أنا أسيرُ في الجنةِ إذا أنا بنهر حافتاه قباب الدر المجوف، قلت: ما هذا يا جبريل؟ قال: هذا الكوثر الذي أعطاك ربك، فإذا طينه مسكٌ أذفرُ» رواه البخاري.

٥٥٦٧ - * وعن عبد الله بن عمرو، قال: قال رسول الله ﷺ: «حوضي مسيرة

الحديث الرابع والخامس عن أسماء رضى الله عنها: قوله: «تتجافى جنوبهم عن المضاجع»^(١) أى: ترتفع وتتنحى عن المضاجع داعين ربهم عابدين له لأجل خوفهم من سخطه وطمعهم في رحمته، وهم المتمجدون.

باب الحوض والشفاعة

«غب»: الشفع ضم الشيء إلى مثله، ومنه الشفاعة وهو الانضمام إلى آخر ناصراً له وسائلاً عنه، وأكثر ما يستعمل في انضمام من هو أعلى مرتبة إلى من هو أدنى مرتبة، ومنه الشفاعة في القيامة.

الفصل الأول

الحديث الأول عن أنس رضى الله عنه: قوله: «هذا الكوثر» الكوثر فوعل من الكثرة و«أذفر» أى: طيب الريح، والأذفر بالتحريك يقع على الطيب والكريه، ويفرق بينهما بما يضاف إليه ويوصف به.

الحديث الثاني عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما: قوله: «حوضي مسيرة شهر» أى مسيرة حوضى وزواياه سواء أى مربع لا يزيد طوله على عرضه.

شهر، وزواياه سواء، ماؤه أبيض من اللبن، وريحه أطيب من المسك، وكيزانه
كنجوم السماء، من يشرب منها فلا يظلم أبداً». متفق عليه.

٥٥٦٨ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن حوضي أبعد من أيلة
من عدن لهو أشد بياضاً من الثلج، وأحلى من العسل باللبن، ولأنيته أكثر من عدد
النجوم، وإنى لأصد الناس عنه كما يصد الرجل إبل الناس عن حوضه». قالوا:
يا رسول الله! أتعرفنا يومئذ؟ قال: «نعم، لكم سيماء ليست لأحد من الأمم، تردون
على غرًا محجلين من أثر الوضوء». رواه مسلم.

و«كيزانه كنجوم السماء» أى: في الإشراق والكثرة.

وقوله: «يشرب» يجوز أن يكون مرفوعاً على أن «من» موصولة، ومجزوماً على أنها شرطية.
قوله: «ماؤه أبيض» مع: النحويون يقولون: لا يبنى فعل التعجب وأفعل التفضيل من
الألوان والعيوب بل يتوصل إليه بنحو: أشد وأبلغ، فلا يقال: ما أبيض زيداً، ولا ريد أبيض
من عمرو، وهذا الحديث يدل على صحة ذلك وحجة على من منعه، وهي لغة وإن كانت
قليلة الاستعمال.

الحديث الثالث: عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «أبعد من أيلة من عدن» من الأولى
متعلقة بـ «أبعد» والثانية متعلقة ببعد مقدر، أى: أبعد من بعد أيلة من عدن، والحاصل أن
بعد ما بين طرفي الحوض أريد من بعد ما بين أيلة وعدن.
تو: «أيلة» بالياء الساكنة بلدة على الساحل من آخر بلاد الشام مما يلي بحر اليمن، و«عدن»
آخر بلاد اليمن مما يلي بحر الهند.
قض: اختلاف الأحاديث في مقدار الحوض لأنه ﷺ قدره على سبيل التمثيل والتخمين لكل
أحد على حسب ما رآه وعرفه.

قوله: «وأحلى من العسل» أى: ألد من العسل المخلوط «باللبن» ونظيره قول الشاعر:
ونعمة معتف* جدواه أحلى على أذنيه من نغم السماع
أى: ألد.

وقوله: «وإنى لأصد الناس» يراد بالناس المذكورون في الحديث الآتى.
قوله: «سيماء» فا: السومة والسيماء والسيماء العلامة.

قوله: «يغت» قض: أى يدق دقاً متتابعاً دائماً بقوة، فكأنه من ضغط الماء لكثرتة عند
خروجه، وأصل الغت الضغط.

* المعتنى: هو طالب الرشد والعطاء. وفي اللسان: «كل من جاءك يطلب فضلاً أو رزقاً فهو عافٍ ومعترف».

٥٥٦٩ - * وفي رواية له عن أنس، قال: «تَرَى فِيهِ أَبَارِيقُ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ كَعَدَدِ نَجْمِ السَّمَاءِ».

٥٥٧٠ - * وفي أخرى له عن ثوبان ، قال: سئل عن شربه . فقال: «أشدُّ بياضاً من اللبن ، وأحلى من العسل يَغْتُ ، فيه ميزابانَ يمدُّانه من الجنة أحدهما من ذهب والآخر من ورق» .

٥٥٧١ - * وعن سهل بن سعد، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنِّي فَرَطُكُمْ عَلَى الْحَوْضِ ، مِنْ مَرَّةٍ عَلَيَّ شَرِبَ ، وَمَنْ شَرِبَ لَمْ يَظْمَأْ أَبَدًا ، لِيَرُدَّنَّ عَلَيَّ أَقْوَامٌ أَعْرِفُهُمْ وَيَعْرِفُونَنِي ، ثُمَّ يَحَالُ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ ، فَأَقُولُ : إِنَّهُمْ مِنِّي . فَيَقَالُ : إِنَّكَ لَا تَدْرِي مَا أَحْدَثُوا بِعَدِّكَ ؟ فَأَقُولُ : سَحَقًا سَحَقًا لِمَنْ غَيَّرَ بَعْدِي» . متفق عليه .

٥٥٧٢ - * وعن أنس ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ : «يُحْبِسُ الْمُؤْمِنُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّى يُهْمُوا بِذَلِكَ ، فَيَقُولُونَ : لَوْ اسْتَشْفَعْنَا إِلَى رَبِّنَا فَيَرْحِمُنَا مِنْ مَكَانِنَا فَيَأْتُونَ آدَمَ ، فَيَقُولُونَ : أَنْتَ آدَمُ أَبُو النَّاسِ ، خَلَقَكَ اللَّهُ بِيَدِهِ ، وَأَسْكَنَكَ جَنَّتَهُ ، وَأَسْجَدَ لَكَ

الحديث الرابع عن سهل رضي الله عنه : قوله: «فرطكم» مع : الفرط بفتح الفاء والراء هو الفارط الذي يتقدم الورد ليصلح لهم الحياض والدلاء والأرشية وغيرها من أمور الاستسقاء ، فمعناه: إني سابقكم إلى الحوض كالمهبيء لكم .
قال القاضي عياض : ظاهر هذا الحديث يدل على أن الشرب منه يكون بعد الحساب والنجاة من النار .

«وسحقًا سحقًا» أي: بعدًا لهم ، ونصبه على المصدر ، وكرر للتأكيد .
الحديث الخامس عن أنس رضي الله عنه : قوله: «يهموا بذلك» «مع» : على بناء المجهول ، أي : يحزنون لما امتحنوا به من الحبس ، من قولهم: «أهمني» إذا أقلقك وأحزنك .
قوله: «لو استشفعنا» لو هي المتضمنة للتمنى والطلب .

وقوله: «فيريحنا» من الإراحة ، ونصبه بأن المقطرة بعد الفاء الواقعة جوابًا للو ، والمعنى: لو استشفعنا أحدًا إلى ربنا فيشفع لنا فيخلصنا مما نحن فيه من الكرب والحبس ، قال في أساس البلاغة: شفت له إلى فلان وأنا شافعه وشفيعه واستشفعني إليه فشفت له ، واستشفع بي ، قال الأعشى:

مضى زمن والناس يستشفعون بي فهل لي إلى ليلي الغداة شفيع

وقوله: «أنت آدم» هو من باب قوله: أنا أبو النجم وشعري شعري .

ملائكته، وعلمك أسماء كل شيء، اشفع لنا عند ربك حتى يُريحنا من مكاننا هذا. فيقول: لست هناك. - ويذكر خطيئته التي أصاب: أكله من الشجرة وقد نُهي عنها - ولكن اتنوا نوحًا أوّل نبيّ بعثه الله إلى أهل الأرض، فيأتون نوحًا، فيقول: لست هناك - ويذكر خطيئته التي أصاب: سؤاله: ربه بغير علم - ولكن اتنوا إبراهيم خليل الرحمن. قال: فيأتون إبراهيم، فيقول: إني لست هناك - ويذكر ثلاث كذبات كذبهنّ

وهو مبهم فيه معنى الكمال لا يعلم ما يراد منه ففسر بما بعده من قوله «أنت آدم أبو الناس، خلقك الله بيده» إلى آخره.

قوله: «كل شيء» وضع شيء موضع الأشياء أى: السميات، لقوله تعالى: ﴿وعلم آدم الأسماء كلها﴾^(١) أى: أسماء السميات إرادة للتقصي واحدًا فواحدًا حتى يستغرق السميات كلها.

قوله: «لست هناك» قرض: أى يقول لهم آدم عليه السلام: لست فى المكان والمنزل الذى تحسبوننى، يريد به مقام الشفاعة.

وقوله: «ويذكر خطيئته التى أصاب» اعتذارًا عن التقاعد والثانى عن الشفاعة، والراجع إلى الموصول محذوف أى التى أصابها، وأكله بدل من خطيئته - انتهى كلامه - ويجوز أن يكون بيانًا للضمير المبهم المحذوف، نحو قوله تعالى: ﴿ففضاضن سبع سموات في يومين﴾^(٢)

مح: قال القاضي عياض: لست هناك كناية عن أن منزلتهم دون هذه المنزلة، يقولونه تواضعًا وإكبارًا لما يُسألونه، وقد يكون إشارة من كل واحد منهم إلى أن هذه الشفاعة وهذا المقام ليس له بل لغيره، وكل واحد منهم يدل على الآخر حتى ينتهى الأمر إلى صاحبه، ويحتمل أنهم علموا أن صاحبها محمد ﷺ معينا، وتكون إحالة كل واحد منهم على الآخر لأن تندرج الشفاعة في ذلك إلى نبينا محمد صلى الله عليه وآله وبارك وسلم، ومبادرة النبي ﷺ لذلك وإجابته لرغبتهم لتحقيقه أن هذه الكرامة والمقام له خاصة.

قال الشيخ محيى الدين رحمه الله: والحكمة فى أن الله تعالى ألهمهم سؤال آدم ومن بعده صلوات الله تعالى وسلامه عليهم فى الابتداء، ولم يلهموا سؤال نبينا ﷺ إظهارًا لفضيلة نبينا ﷺ، فإنهم لو سأله ابتداء لكان يحتمل أن غيره يقدر على هذا، فأما إذا سأله غيره من رسل الله تعالى وأصفياه فامتنعوا، ثم سأله فأجاب وحصل غرضهم فهو النهاية فى ارتفاع المنزلة

(١) البقرة: ٣١.

(٢) فصلت: ١٢.

ولكن اتنوا موسى عبداً آناه الله التوراة. وكلمه وقربه نجيا. قال: فياتون موسى فيقول إني لست هناكم - ويذكر خطيئته التي أصاب قتلُه النفس - ولكن اتنوا عيسى عبدَ الله ورسوله وروحَ الله وكلمته» قال: «فياتون عيسى، فيقول: لست هناكم،

وكمال القرب، وفيه تفضيله على جميع المخلوقين من الرسل والأدَميين والملائكة المقربين، فإن هذا الأمر العظيم - وهى الشفاعة العظمى - لا يقدر على الإقدام عليه غيره صلوات الله عليه وعليهم أجمعين.

قوله: «سؤاله ربه بغير علم» موقع سؤاله هنا موقع أكله فى القرينة السابقة، وقوله: «بغير علم» حال من الضمير المضاف إليه فى سؤاله، أى: صادراً عنه بغير علم، أو من المضاف، أى: ملتبساً بغير علم، و«ربه» مفعول سؤاله، والمراد بالسؤال قوله: «رب إن ابني من أهلى وإن وعدك الحق»^(١) طلب أن ينجيه من الغرق، والمراد من قوله: «بغير علم» أنه سأل ما لا يجوز سؤاله، وكان يجب عليه أن لا يسأل كما قال الله تعالى: «فلا تسألني ما ليس لك به علم»^(٢) وذلك أنه قال: «إن ابني من أهلى وإن وعدك الحق»^(١) أى: وعدتني أن تنجى أهلى من الغرق وإن ابني من أهلى فنجه، قيل له: ما شعرت من المراد بالأهل، وهو من آمن وعمل صالحاً، وابتك عمل غير صالح.

«ومح» قال المازرى: قد ذكر المؤرخون أن إدريس جد نوح عليهما السلام، فإن قام دليل على أنه أرسل أيضاً لم يصح أنه قبل نوح، لإخبار النبي عن آدم عليه الصلاة والسلام أن نوحاً أول رسول بعث، وإن لم يقم دليل جاز ما قالوا، وصح أن يحمل أن إدريس كان نبياً غير مرسل. قال القاضى عياض: وقد قيل: إن إدريس هو إلياس، وأنه كان نبياً في بنى إسرائيل كما جاء فى بعض الاخبار، فإن كان هكذا سقط الاعتراض بآدم وثيث ورسالتهما إلى من معهما، وإن كانا رسولين فإن آدم إنما أرسل إلى بنيه ولم يكونوا كفاراً، بل أمر بتعليمهم الإيمان وطاعة الله تعالى، وكذلك خلفه شيث بعده فيهم، بخلاف رسالة نوح إلى كفار أهل الأرض. قال القاضى: وقد رأيت أبا الحسن ذهب إلى أن آدم ليس برسول ليسلم من هذا الاعتراض، وحديث أبى ذر نص دال على أن آدم وإدريس رسولان.

قوله: «ويذكر ثلاث كذبات» قض: إحدى الكذبات المنسوبة إلى إبراهيم عليه السلام قوله: «إني سقيم»^(٣)، وثانيها قوله: «بل فعله كبيرهم هذا»^(٤) وثالثها قوله لسارة: «هى أختى» والحق أنها معاريض، ولكن لما كانت صورتها صورة الكذب سماها «أكاذيب» واستقص من نفسه لها، فإن من كان أعرف بالله وأقرب منه منزلة كان أعظم خطراً، وأشد خشية، وعلى هذا القياس سائر ما أضيف إلى الأنبياء من الخطايا.

(١) هود: ٤٥. (٢) هود: ٤٦.

(٣) الصافات: ٨٩. (٤) الأنبياء: ٦٣.

ولكن ائتوا محمداً عبداً غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر». قال: «فيأتوني فاستأذن على ربي في داره، فيؤذن لي عليه، فإذا رأيته وقعتُ ساجداً، فيدعني ما شاء الله أن يدعني، فيقول: ارفع محمداً! وقل تسمع، واشفعُ تشفع، وسلِّ تعطه». قال: «فأرفع رأسي، فأثني على ربي بشاء وتحميد يُعلمني، ثم أشفع فيحد لي حداً، فأخرجهم من النارِ وأدخلهم الجنة، ثم أعود الثانية فاستأذنُ على ربي في

قوله: «غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر...» «مع» هذا مما اختلفوا في معناه، قال القاضي: المتقدم ما كان قبل النبوة، والمتأخر عصمتك بعدها.

وقيل: المراد ما وقع منه ﷺ عن سهو وتأويل - حكاة الطبري، واختاره القشيري.

وقيل: ما تقدم لآييك آدم وما تأخر من ذنوب أمك.

وقيل: المراد أنه مغفور له غير مؤاخذ بذنوب لو كان.

وقيل: هو تنزيه له من الذنوب

قوله: «فيؤذن لي» قال القاضي عياض: فيؤذن لي في الشفاعة الموعود بها، والمقام المحمود الذي ادخره الله تعالى له وأعلمه أنه سيعثه فيه.

قال القاضي: وجاء في حديث أنس وحديث أبي هريرة رضى الله عنهما: ابتداء النبي ﷺ بعد سجوده وحمده والإذن له بالشفاعة بقوله: «أمتي» وقوله: «ما يبقى في النار إلا من قد حبسه القرآن» أي: وجب عليه الخلود، وبين مسلم أن قوله: «وجب عليه الخلود» هو تفسير قتادة الراوي، وهذا التفسير صحيح، ومعناه من أخبر القرآن أنه مخلد في النار، وهم الكفار، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾^(١) وفي هذا دلالة لمذهب أهل الحق أنه لا يخلد في النار أحد مات على التوحيد.

قوله: «فاستأذن على ربي في داره» أي: فاستأذن في الدخول على دار ربي فيؤذن لي في الدخول عليه.

تر: إضافة دار الثواب هنا إلى الله تعالى كإضافته في قوله تعالى: ﴿لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ﴾^(٢) على أن اسم السلام اسم من أسماء الله تعالى في أحد الوجهين، وإضافتها إلى الله تعالى للشرف والكرامة، والمراد بالاستئذان عليه أن يدخل مكاناً لا يقف فيه داع إلا استجيب، ولا يقوم به سائل إلا أجيب، ولم يكن بين الواقف فيه وبين ربه حجاب، والحكمة في نقل النبي ﷺ عن موقفه ذلك إلى دار السلام لعرض الحاجة هي أن موقف العرض والحساب موقف السياسة، ولما كان من حق الشفيع أن يقوم مقام كرامة فتقع الشفاعة موقعها أرشد ﷺ إلى

(١) النساء: ٤٨.

(٢) الأنعام: ١٢٧.

داره فيؤذن لي عليه، فإذا رأيته وقعت ساجداً. فيدعني ما شاء الله أن يدعني، ثم يقول: ارفع محمدًا وقلّ تسمع، واشفع تسمع، وسل تعطه قال: فأرفع رأسي فأثني على ربي بثناءٍ وتحميدٍ يعلمنيه، ثم أشفع، فيحد لي حداً، فأخرج، فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة، ثم أعود الثالثة، فأستأذن على ربي في داره، فيؤذن لي عليه، فإذا رأيته وقعت ساجداً، فيدعني ما شاء الله أن يدعني، ثم يقول: ارفع محمدًا وقلّ تسمع، واشفع تسمع، وسل تعطه قال: «فأرفع رأسي فأثني على ربي بثناءٍ وتحميدٍ يعلمنيه، ثم أشفع، فيحد لي حداً، فأخرج، فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة حتى ما يبقى في النار إلا من قد حبسه القرآن» أي وجب عليه الخلود، ثم تلا هذه الآية (عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً)^(١) قال: «وهذا المقام المحمود الذي وعده نبيكم» متفق عليه.

النفلة عن موقف الخوف في القيامة إلى موقف الشفاعة والكرامة، وذلك مثل الذي يتحرى الدعاء في مواقف الخدمة ليكون أحق بالإجابة.

قوله: «فيحد لي حداً» تو: يريد أنه يبين لي في كل طور من أطوار الشفاعة حداً أقف عنده فلا أتعداه، مثل أن يقول: «شفعتك فيمن أخل بالجماعات»، ثم يقول: «شفعتك فيمن أخل بالصلوات» ومثله فيمن شرب الخمر ثم فيمن زنى، وعلى هذا ليبريه علو الشفاعة في عظم الذنب على ما فيه من الشفاعة.

قوله: «فأخرجهم من النار» فإن قلت: دل أول الكلام على أن المستشفعين هم الذين حبسوا في الموقف وهموا وحزنوا لذلك وطلبوا أن يخلصهم من ذلك الكرب، ودل قوله: «فأخرجهم من النار» على أنهم من الداخلين فيها، فما وجهه؟ قلت: فيه وجهان:

أحدهما: لعل المؤمنين صاروا فرقتين، فرقة سبق بهم إلى النار من غير توقف، وفرقة حبسوا في المحشر واستشفعوا به ﷺ فخلصهم مما هم فيه وأدخلهم الجنة، ثم شرع في شفاعة الداخلين في النار زمراً بعد زمرة، كما دل عليه قوله: «فيحد لي حداً إلخ»، فاختصر الكلام، وهو من حلية التنزيل وقد ذكرنا قانوناً في فتوح الغيب في سورة هود يرجع إليه في مثل هذا الاختصار^(٢).

وثانيهما: أن يراد بالنار الحبس والكرب، وما كانوا فيه من الشدة ودنو الشمس إلى رؤسهم وحرها وسفعها، وإلجامهم بالعرق، وبالخروج الخلاص منها - والله أعلم - .

(١) الإسراء: ٧٩.

(٢) قال الملا على القاري: «مراده أنه ذكر الفرقة الثانية واقتصر على خلاصها لأنه يفهم منه خلاص الفرقة الأولى بالأولى، وقد يقال: إنه من باب الاكتفاء المرقاة شرح المشكاة ١٠/ ٢٨٠.

٥٥٧٣ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ مَاجَ النَّاسِ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ، فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ: اشْفَعْ إِلَى رَبِّكَ: فَيَقُولُ: لَسْتُ لَهَا، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِإِبْرَاهِيمَ فَإِنَّهُ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ، فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ، فَيَقُولُ: لَسْتُ لَهَا، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِمُوسَى فَإِنَّهُ رُوحُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ، فَيَأْتُونَ عِيسَى، فَيَقُولُ: لَسْتُ لَهَا، وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِمُحَمَّدٍ، فَيَأْتُونِي فَأَقُولُ: أَنَا لَهَا، فَاسْتَأْذِنْ عَلَى رَبِّي، فَيُؤْذِنُ لِي، وَيُلْهِمُنِي مُحَامِدًا أَحْمَدَهُ بِهَا لَا تَحْضُرُنِي الْآنَ، فَأَحْمَدُهُ بِتِلْكَ الْمُحَامِدِ، وَآخِرُ لَهُ سَاجِدًا، فَيَقَالُ: يَا مُحَمَّدًا ارْفَعْ رَأْسَكَ، وَقُلْ تَسْمَعُ، وَسَلْ تُعْطَى، وَاشْفَعْ تُشْفَعَ، فَأَقُولُ: يَا رَبَّ أُمِّي أُمِّي. فَيَقَالُ: انْطَلِقْ، فَأَخْرِجْ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ شَعِيرَةٍ مِنْ إِيْمَانٍ، فَانْطَلِقْ فَأَفْعَلْ، ثُمَّ أَعُوذُ فَأَحْمَدُهُ بِتِلْكَ الْمُحَامِدِ، ثُمَّ آخِرُ لَهُ سَاجِدًا، فَيَقَالُ: يَا مُحَمَّدًا ارْفَعْ رَأْسَكَ، وَقُلْ تَسْمَعُ، وَسَلْ تُعْطَى، وَاشْفَعْ تُشْفَعَ، فَأَقُولُ: يَا رَبَّ أُمِّي أُمِّي. فَيَقَالُ: انْطَلِقْ فَأَخْرِجْ

قوله: «وهذا المقام» يحتمل أن يكون فاعل قال الراوى، وأن يكون النبي ﷺ على سبيل التجريد [تعطيلًا] لشأنه - والله سبحانه وتعالى أعلم - .]

الحديث السادس: عن أنس رضي الله عنه: قوله: «لست لها» اللام فيه مثله في قوله تعالى: «امْتَحِنِ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى» (١)، الكشاف (٢): اللام متعلقة بمحذوف، واللام هي التي في قولك: أنت لهذا الأمر، أي كائن له ومختص به قال:

أنت لها أحمد من بين البشر

وعلى هذا قوله: «أنا لها» وقوله: «ليس ذلك لك».

قوله: «فيمن قال: لا إله إلا الله» هذا يؤذن بأن ما قدر قبل ذلك بمقدار شعيرة ثم بمِثْقَالِ حبة من خردل، غير الإيمان الذي يعبر به عن التصديق والإقرار، وهو ما يوجد في القلوب من ثمرة الإيمان، وهو على وجهين: أن يراد بالثمرة ازدياد اليقين وطمأنينة النفس، لأن ظاهر الأدلة أقوى للمدلول عليه وأثبت لقوته.

وأن يراد بها العمل وأن الإيمان يزيد وينقص بالعمل، وينصر هذا الوجه حديث أبي سعيد بعد هذا، يعني قوله: «ولم يبق إلا أرحم الراحمين، فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قومًا لم يعملوا خيرًا قط».

(١) الحجرات: ٣.

(٢) الكشاف: ٦/٤.

من كان في قلبه مثقال ذرة أَوْخَر دلة من إيمان، فأنطلق فأفعل، ثم أعود فأحمده بتلك المحامد، ثم أخرج له ساجداً، فيقال: يا محمداً! ارفع رأسك، وقل تسمع، وسل تعطه، واشفع تشفع فأقول: يارب! أمتى أمتى. فيقال: انطلق فأخرج من كان في قلبه أدنى أدنى مثقال حبة خردلة من إيمان، فأخرجه من النار. فأنطلق فأفعل، ثم أعود الرابعة فأحمده بتلك المحامد، ثم أخرج له ساجداً فيقال: يا محمداً! ارفع رأسك، وقل تسمع، وسل تعطه، واشفع تشفع. فأقول: يارب! ائذن لي فيمن قال: لا إله إلا الله. قال: ليس ذلك لك، ولكن عزتي وجلالي وكبريائي وعظمتي لأخرجن منها من قال: لا إله إلا الله. متفق عليه

٥٧٤٤ - * عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال: لا إله إلا الله خالصاً من قلبه أو نفسه». رواه البخاري.

خط: حبة الخردل مثل في القلة لا في الوزن لأن الإيمان ليس بجسم يحصل به الوزن والكيل، ولكن ما يشكل في العقول يرد إلى العيار المحسوس ليعلم.
قوله: «ليس ذلك لك» قضى: أي: ليس هذا لك، وإنما أفعل ذلك تعظيماً لاسمي وإجلالا لتوحيدي، وهو مخصوص بعموم قوله ﷺ في حديث أبي هريرة: «أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة» الحديث. ويحتمل أن يجري على عمومته ويحمل على حال ومقام آخر.
أقول: إذا فسرنا ما يختص بالله تعالى بالتصديق المجرد عن الثمرة من ازدياد اليقين أو العمل، وذكرنا أن ما يختص به رسول الله ﷺ هو الإيمان مع الثمرة من ازدياد اليقين أو العمل فلا اختلاف.

الحديث السابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «أسعد الناس» قضى: أسعد هنا بمعنى السعيد، إذ لا يسعد بشفاعته من لم يكن من أهل التوحيد، أو المراد بمن قال من لم يكن له عمل يستحق به الرحمة ويستوجب به الخلاص من النار فإن احتياجه إلى الشفاعة أكثر، وانتفاعه بها أوفر.

أقول: قد سبق أن حلول شفاعته إنما هو في حق من أثمر إيمانه إما مزيد طمأنينة أو عمل، وتختلف مراتب اليقين والعمل فيكون التفضيل بحسب المراتب، ولذلك أكد خالصاً بقوله: «من قلبه» أي: خالصاً كائناً من قلبه، وقد علم أن الإخلاص معدنه ومكانه القلب، فذكر القلب هنا تأكيداً وتقريراً، كما في قوله تعالى: ﴿فَإِنَّهُ آثَمُ قَلْبِهِ﴾ (١) الكشف (٢): فإن قلت: هلا اقتصر على قوله: فإن آثم، وما فائدة ذكر القلب والجملة هي الآثمة لا القلب وحده؟
قلت: كتمان الشهادة هو أن يغمرها ولا يتكلم بها، فلما كان إنثماً مقترفاً بالقلب أسند

(٢) الكشف ١/ ١٧٠.

(١) البقرة: ٢٨٣.

٥٥٧٥ - * وعنه، قال: أتى النبي ﷺ بلحم فرفع إليه الذراع، وكانت تعجبه، فنهس منها نهسة، ثم قال: «أنا سيد الناس يوم القيامة، يوم يقوم الناس لرب العالمين، وتدنو الشمس فيبلغ الناس من الغم والكرب ما لا يطيقون، فيقول الناس: ألا تنظرون من يشفع لكم إلى ربكم؟ فيأتون آدم». وذكر حديث الشفاعة وقال: «فأنطلق فأتى تحت العرش، فأقنع ساجداً لربي، ثم يفتح الله عليّ من محامده وحسن الثناء عليه شيئاً لم يفتح على أحد قبلي، ثم قال: يا محمد! ارفع رأسك، وسلّ، تُعطه، واشفع تُشفع، فأرفع رأسي فأقول: أمّتي يارب! أمّتي يارب! فيقال: يا محمد! أدخل من أمّتك من لا حساب عليهم من الباب الأيمن من أبواب الجنة، وهم شركاء الناس فيما سوى ذلك من الأبواب». ثم قال: «والذي نفسي بيده إن ما بين المصراعين من مصاريع الجنة كما بين مكة وهجر». متفق عليه.

٥٥٧٦ - * وعن حذيفة في حديث الشفاعة، عن رسول الله ﷺ قال: «وترسل الأمانة والرحم، فتقومان جنبتي الصراط يميناً وشمالاً». رواه مسلم.

إليه، لأن إسناد الفعل إلى الجارحة التي يعمل بها أبلغ، ألا تراك تقول إذا أردت التوكيد: هذا مما أبصرته عيني، ومما سمعته أذني، ومما عرفه قلبي؟
الحديث الثامن عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «يوم يقوم الناس» بدل من قوله: «يوم القيامة».

قوله: «إن ما بين المصراعين» مظهر: المصراعان البابان المغلقان على منفذ واحد، والمصراع مفعول من الصرع وهو الإلقاء، وإنما سمي الباب المغلق مصراعاً لأنه كثير الإلقاء والدفع.
وقيل: «هجر» قرية من قرى المدينة، وقيل: قرية من قرى البحرين، يعني مسافة ما بين البابين كمسافة ما بين مكة وهجر - والله أعلم -.

الحديث التاسع عن حذيفة رضي الله عنه، قوله: «جنبتي الصراط» تو: يريد بجنبتي الصراط ناحيتيه اليمنى واليسرى، يقال: جنبه وجنبته بالتحريك وجنابته وجنابتيه، والمعنى: أن الأمانة والرحم لعظم شأنهما وفخامة أمرهما يمثّلان هناك للأمين والخائف، والواصل والقاطع، فيحتاجان عن المحق الذي رعاهما، ويشهدان على المبطل الذي أضاعهما ليميز كل منهما، وقيل: يرسل من الملائكة من يحاج لهما وعنهما، وفي الحديث حث على رعاية حقهما والاهتمام بأمرهما.

٥٥٧٧ * وعن عبد الله بن عمرو بن العاص، أن النبي ﷺ تلا قول الله تعالى في إبراهيم: (رَبِّ إِنِّهٖنَّ أَضَلَّلْنَ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ فَمِنْ تَبَعَنِیْ فِإِنَّهٗ مِنِّیْ) ^(١) وقال عیسی: (إِنْ تَعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ) ^(٢) فرفع يديه، فقال: «اللهم أمتي أمتي» وبكى فقال الله تعالى: «يا جبريل! اذهب إلى محمد، وريك أعلم، فسله ما يبكيه؟» فأتاه جبريلُ

أقول: ويمكن أن تحمل الأمانة على الأمانة العظمى، وهي ما في قوله تعالى: ﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ﴾ ^(٣) وصلة الرحم صلته الكبرى وهي ما في قوله تعالى: ﴿يَأْيُهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ...﴾ إلى قوله: ﴿...وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ ^(٤) فدخل في الحديث معنى التعظيم لأمر الله، والشفقة على خلق الله، وكأنهما اكتفا جنتي الإسلام الذي هو الصراط المستقيم، وقطري الإيمان والدين القويم.

الحديث العاشر عن عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما: قوله: «وقال عيسى» مح: هو مصدر يقال: قال قولاً وقلاً وقيلاً، وقد أضيف إلى عيسى عطفاً على مفعول تلا، أي: قول الله وقول عيسى: ﴿إِنْ تَعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ﴾ ^(٥) أقول: لعله ﷺ أتى بذكر الشفاعة التي صدرت عن النبيين عن الخليل بتقدير الشرط والصيغة الشرطية، لأن المعنى أن الاضتمام أضللن كثيراً من الناس، فمن تاب من عبادتها وتبعتني في التوحيد فإنه متصل بي، فأقبل شفاعتي فيهم، فلا بد من تقدير تاب لأنه مصحح الشفاعة في حق المشركين وعن روح الله كذلك، لأن الضمير في قوله: ﴿وإن تغفر لهم﴾ ^(٦) راجع إلى من اتخذه وأمه إلهين من دون الله، فيكون التقدير إن تغفر لهم بعد ما تابوا عن ذلك فإنك غفور رحيم، وعقبه بقوله: «أمتي، أمتي» لبيان الفرق بين الشفاعتين، وبون ما بين المنزلتين، وتحريره أن قوله: «أمتي أمتي» متعلق بمحذوف، إما أن يقدّر: «شفعني في أمتي وأرضني فيها» أو: «أمتي أرحمهم.. وأرضني بالشفاعة فيهم» والحذف لضيق المقام وشدة الاهتمام، وهذا يدل على العزم والقطع والتكرير لمزيد التقرير، ومن ثم أحجب في الحديث: بقوله: «إنا سنرضيك» حيث أتى بلن وضمير التعظيم وسين التأكيد، ثم أتبعه بقوله: «لا نسوئك» تقريراً بعد تقرير على الطرد والعكس، وفي التنزيل: ﴿وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ ^(٦) زيد لام الابتداء على حرف الاستقبال، ولقطة «ربك» وجمع بين حرفي التوكيد والتأخير، فيكون المعنى: ولأنت سوف يعطيك ربك وإن تأخر العطاء.

وقوله: «وربك أعلم» من باب التتميم صيانة عما لا ينبغي أن يتوهم، فهو كقوله

(١) إبراهيم: ٣٦	(٧) المائدة: ١١٨
(٣) الأحزاب: ٧٢	(٤) النساء: ١
(٥) المائدة: ١١٨	(٦) الضحى: ٥

فسأله فأخبره رسولُ الله ﷺ بما قال. فقال الله لجبريل: «اذهب إلى محمد، فقل: إنا سنرُضِّيكَ في أمَّتِكَ ولا نسوِّك». رواه مسلم.

٥٥٧٨ - * وعن أبي سعيد الخدري، أن ناسًا قالوا: يا رسول الله! هل نرى ربنا يوم القيامة؟ قال رسولُ الله ﷺ: «نعم، هل تُضَارُونَ في رؤية الشمس بالظهيرة صَحُوا ليس معها سحاب؟ وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر صَحُوا ليس فيها سحاب؟». قالوا: لا، يا رسول الله! قال: «ما تضارون في رؤية الله يوم القيامة إلا كما تضارون في رؤية أحدهما. إذا كان يومُ القيامةِ أَدْنُ مؤذنٍ لِيَتَّبِعَ كُلُّ أُمَّةٍ ما كانت تعبد. فلا يبقى أحدٌ كان يعبد غيرَ الله من الأصنام والأَنْصابِ إلا يتساقطون في النار، حتى

تعالى: ﴿والله يعلم إنك لرسوله﴾^(١) في قوله تعالى: ﴿قالوا نشهد إنك لرسول الله والله يعلم إنك لرسوله والله يشهد إن المنافقين لكاذبون﴾^(١) اللهم ارزقنا شفاعَةَ هذا النبي ﷺ المكرم والشفيع المشفع يوم الدين ، ولا تسوِّه فينا بأن تحرمنا شفاعته يارب العالمين.

مع: هذا الحديث مشتمل على أنواع من الفوائد: منها بيان كمال شفقتِهِ ﷺ على أمة واعتناهِ بمصالحهم واهتمامه في أمرهم.

ومنها: البشارة العظيمة لهذه الأمة المرحومة زادها الله شرفًا بما وعده الله تعالى بقوله: «سنرُضِّيكَ في أمَّتِكَ ولا نسوِّك» وهذا من أرجى الأحاديث لهذه الأمة.

ومنها: بيان عظم منزلة النبي ﷺ عند الله تعالى ، وعظم لطفه سبحانه وتعالى به ﷺ، والحكمة في إرسال جبريل عليه السلام لسؤاله ﷺ إظهار شرفه وأنه بالمحل الأعلى فسترضى وتكرم.

«ولا نسوِّك» تأكيد للمعنى ، أي: لا نخزيك في حق أمَّتِكَ، لما قد يترهم أن قوله: «سنرُضِّيكَ» قد يراد به في حق البعض بأن يعفو عنهم ويدخل الباقي في النار، فقال الله تعالى: نرُضِّيكَ ولا ندخل عليك حزنًا بل ننحي الجميع.

الحديث الحادي عشر عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه:

قوله: «والأَنْصاب» الأنصاب جمع نصب، وهي حجارة كانت تعبد من دون الله تعالى ويذبحون عليها تقريبًا إلى آلهتهم، وكل ما نصب واعتقد تعظيمه من الحجر والشجر فهو نصب.

(١) المنافقون: ١

إِذَا لَمْ يَبْقَ إِلَّا مَنْ كَانَ يَعْبُدُ اللَّهَ مِنْ بَرٍّ وَفَاجِرٍ، أَنَاهُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ قَالَ: فَمَاذَا

قوله: «أَنَاهُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ» قال الشيخ الإمام أبو الفتوح المعجلي في كتاب الأقاويل المشهورة: قال البيهقي: قد تكلم الشيخ أبو سليمان الخطابي رحمه الله في تفسير هذا الحديث وتأويله بما فيه الكفاية، قال: إن هذا موضع يحتاج الكلام فيه إلى تأويل وتخريج، وليس ذلك من أجل أننا ننكر رؤية الله سبحانه وتعالى بل نثبتها، ولا من أجل أننا ندفع ما جاء في الكتاب والسنة من ذكر الممجيء والإتيان غير أننا لا نكيف ذلك ولا نجعله حركة وانتقالا كمجيء الأشخاص وإتيانها فإن ذلك من نعوت الحدث تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً، ويجب أن يعلم أن الرؤية التي هي ثواب الأولياء وكرامة لهم في الجنة غير هذه الرؤية المذكورة في مقامهم، واحتج بحديث صهيب في الرؤية بعد دخول الجنة، وإنما تعرضهم لهذه الرؤية امتحان من الله تعالى فيقع به التمييز بين من عبد الله تعالى وبين من عبد الطواغيت ليشيع كل من الفريقين معبوده، وليس ينكر أن يكون الامتحان إذ ذاك بعد قالهما، وحكمه على الخلق جازياً حتى يفرغ من الحساب ويقع الجزاء بما يستحقونه من الثواب والعقاب، ثم ينقطع إذا حقت الحقائق واستقرت أمور العباد قرارها، ألا ترى قوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَكْشِفُ عَنْ سَاقٍ وَيَدْعُونَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ (١) وجاء في الحديث: إن المؤمنين يسجدون وتبقى ظهور المنافقين طبقة واحدة.

قال: ويخرج معنى إتيان الله في هذا إياهم أنه يشهدهم رؤيته ليتيقنوه، فتكون معرفتهم له في الآخرة عبثاً، كما كان اعترافهم بربوبيته في الدنيا علماً واستدلالاً، ويكون طريق الرؤية بعد أن لم يكن بمنزلة إتيان الآتي من حيث لم يكونوا شاهده.

قيل: ويشبهه - والله أعلم - أن يكون إنما حجبهم عن تحقق الرؤية في الكرة الأولى حتى قالوا: «هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا» من أجل من معهم من المنافقين الذين لا يستحقون الرؤية وهم عن ربهم محجوبون، فلما تميزوا عنهم ارتفع الحجب، فقالوا عندما رأوه: «أنت ربنا».

قال الشيخ: والذي يوضح ما ذكره الإمام أبو سليمان أن الدنيا وإن كانت دار ابتلاء فقد يتحقق الجزاء في بعض الأحوال كما قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ مُصِيبَةٍ فَمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ﴾ (٢) فكذا الآخرة وإن كانت دار جزاء فقد يقع فيها الابتلاء، بدليل أن القبر وهو أول منزل من منازل الآخر يجري فيه الابتلاء.

ثم قال: فليس معنى الخبر هذا فذاك، وإلا فمعناه ما أراد ﷺ مع تنزيه الله تعالى عن كل مماثلة ومثابهة - والله أعلم - .

تو: إتيان الله في الكتاب مفسر بإتيان أمره وإتيان بأسه، ولفظ التنزيل محتمل لكلا القولين، فاما هذا الحديث فإنه مؤول على إتيان أمره، وهو قوله: «فَمَاذَا تَنْتَظِرُونَ؟» ومن السلف

(١) القلم: ٤٢ (٢) الشورى: ٣٠

تنظرون؟ يتبع كل أمة ما كانت تعبد. قالوا: ياربنا! فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا إليهم ولم نصاحبهم. [٥٥٧٨]

من ينتزه عن تأويله خشية الخطأ مع تمسكه بالعروة الوثقى وهي تنزيه الله تعالى عن الاتصاف بما تتحدث به النفوس من أوصاف الخلق، وعلى هذا القول في حديث أبي هريرة رضى الله عنه «هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا، فإذا جاء ربنا عرفناه» ويجوز أن يعبر بالإتيان والمجيء عن التجليات الإلهية والتعريفات الربانية، ولا سبيل إلى القول في هذا الحديث وأمثاله إلا من أحد الطريقتين: إما التأويل على النسق الذي بينا، وإما السكوت على الوجه الذي ذكرنا.

«مع»: الإتيان عبارة عن رؤيتهم إياه، لأن العادة أن من غاب عن غيره لا يمكنه رؤيته إلا بالإتيان، فعبّر بالإتيان عن الرؤية مجازًا.

وقيل: الإتيان فعل من أفعال الله تعالى سماه الله إتيانًا.

وقيل: المراد بالإتيان إتيان بعض ملائكته.

قال القاضي عياض: وهذا الوجه أشبه عندى بالحديث، أو يكون معناه يأتهم الله في صورة من صور ملائكته التي لا تشبه صفات الإله ليختبرهم، فإذا قال لهم هذا الملك أو هذه الصورة: أنا ربكم، ورأوا عليه من علامة المخلوق ينكرونه ويعلمون أنه ليس ربهم فيستميزون بالله منه.

أقول: قول من قال: إن الرؤية حقيقية غير أنا لا نكيف ذلك ونحيل كنه معرفتها إلى علم الله تعالى، وتفسير الإتيان بالتجليات الإلهية والتعريفات الربانية، هو القول الحق، لأن هذا الإتيان مسبوق بقوله: هل تضارون في رؤية الشمس؟ وقد أكد بقوله: بالظهيرة صحواً، وزاد في تقريره وتأكيده بقوله: ليس معها سحاب، وكذا قوله: هل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر...؟ إلى آخره، فإن ليلة البدر هنا بمنزلة الظهيرة هناك، وأنت قد عرفت أن التأكيّد والتقرير إنما يصار إليه لدفع توهم التجوز ورفع الخطأ والسهو، فإذا ذهبنا إلى المجاز في هذا المقام فكيف نأمن مثله في إثبات الرؤية الحقيقية في الجنة؟ ولا يذهب إلى هذا إلا من أنكر الرؤية مطلقاً كالمعتزلة وأشباههم

قوله: «فماذا تنظرون؟» أي: قلنا لكم: لتتبع كل أمة ما كانت تعبد، فبعضكم اتبع ما عبده فلم لا تبعونهم؟.

وكان من جوابهم: إنا ما تبعنهم ما دمنا في الدنيا عند أفقر أوقات كوننا محتاجين إليهم، فكيف نتبعهم الآن وهم مع ما يعبدون من دون الله حصب جهنم؟.

٥٥٧٩ - * وفي رواية أبي هريرة «يقولون: هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا ، فإذا جاء ربنا عرفناه».

وفي رواية أبي سعيد: «فيقول هل بينكم وبينه آية تعرفونه؟ فيقولون: نعم، فيكشف عن ساق، فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه إلا أذن الله له بالسجود، ولا يبقى من كان يسجد اتقاءً ورياءً إلا جعل الله ظهره طبقة واحدة، كلما أراد أن يسجد خرَّ على قفاه، ثم يضرب الجسر على جهنم، وتحل الشفاعة، ويقولون: اللهم سلم سلم، فيمر المؤمنون كطرف العين وكالبرق والريح وكالطير

ف قوله: «أفقر» حال، و«ما» مصلية، و«الوقت» مقدر كما سبق.

مح: معناه أنهم تضرعوا إلى الله تعالى، ولجئوا إليه، وتوسلوا بهذا القول المشعر بالإخلاص إلى الخلاص، يعني: ربنا فارقتا الناس في الدنيا الذين راغوا عن طاعتك من الأقرباء ومن يحتاج إليهم في المعاش والمصالح الدنيوية، وهكذا كان دأب الصحابة ومن بعدهم من المؤمنين في جميع الأحوال والأزمان فإنهم كانوا يقاطعون من حاد الله ورسوله مع حاجتهم إليه، وآثروا رضا الله تعالى على ذلك.

قوله: «من تلقاء نفسه» أي: من نحوها وجهتها مخلصاً لا لجهة اتقاء الخلق وتعلق الرجاء بهم، وهذا أيضاً يدل على أن الرؤية هي الرؤية الحقيقية.

«مح»: هذا السجود امتحان من الله تعالى لعباده، وقد استدل بهذا، وقوله تعالى: ﴿يَدْعُونَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾^(١) على جوار تكليف ما لا يطاق.

وقوله: «طبقة واحدة» أي: صفحة، أي: صار فقار ظهره واحدة كالصفحة، وقد يتوهم في هذا الحديث أن المنافقين يرون الله تعالى مع المؤمنين، وهو باطل، إذ ليس في الحديث تصريح برؤيتهم الله تعالى، وإنما فيه أن الجمع الذي فيه المؤمنون والمنافقون يرون الله تعالى، ثم يمتحن بالسجود، فمن سجد كان مخلصاً، ومن لم يقدر عليه كان منافقاً، وهذا لا يدل على أن المنافقين يرون الله تعالى.

قوله: «تحل الشفاعة» أي: تقع ويؤذن فيها.

قوله: «ويقولون: اللهم سلم سلم» القائلون الرسل بدليل حديث أبي هريرة رضي الله عنه بعد هذا.

وكاجاويد الخيل والركاب، فناج مسلّم، ومخدوش مرسل، ومكدوس في نار جهنم، حتى إذا خلّص المؤمنون من النار، فوالذي نفسي بيده ما من أحد منكم بأشدّ مناشدةً في الحق - قد تبين لكم - من المؤمنين لله يوم القيامة لإخوانهم الذين في النار، يقولون: ربنا! كانوا يصومون معنا، ويصلّون، ويحجّون. فيقال لهم: أخرجوا من

قوله: «كاجاويد الخيل» نه: هي جمع أجواد وأجواد جمع جواد، وهي الفرس السابق الجيد. قوله: «فناج مسلّم...» قسم المارة على الصراط من المؤمنين على ثلاث فرق، قسم مسلّم فلا يناله شيء أصلاً، وقسم يخذش ثم يرسل فيخلص، وقسم يكرس ويلقى فيسقط في جهنم؛ وخذش الجلد قشره يعود أو نحوه، خدشه يخذشه خدشاً.

مح: «مكدوس» بالسین المهملة هكذا هو في الأصول، وكذا نقله القاضي عياض عن أكثر الرواة، قال: ورواه العذري بالشين المعجمة، ومعناه بالمعجمة السوق الشديد، وبالمهملة كون الأشياء بعضها راكبة على بعض، ومنه تكدست الدواب في سيرها إذا ركب بعضها بعضها.

مح: «مكدوس في النار» أي جمعت يدها ورجلاه وألقي فيها.

قوله: «حتى إذا خلّص» «حتى» غاية قوله: «ومكدوس في نار جهنم» أي يبقى المكدوس في النار حتى يخلص بعد العذاب بمقدار ذنبه، أو بشفاعة الرسول ﷺ أو بفضل الله تعالى، ورضّع المؤمنون في موضع الراجع إلى المكدوس إشعاراً بالعلية وأن صفة الإيمان منافية للمخلود في النار.

قوله: «ما من أحد منكم» خطاب للمؤمنين.

قوله: «بأشد» خبر.

و«مناشدة» منصوب على التمييز.

و«في الحق» ظرف له.

و«قد تبين» حال إما من الضمير في أشد، وإما من الحق.

و«من المؤمنين» متعلق بفعل، أي: بأشد مناشدة منكم، فوضع المظهر موضع المضمّر.

و«لله» متعلق بمناشدة.

مح: معناه ما منكم من أحد يناشد الله في الدنيا في استيفاء حقه واستقصائه وتحصيله من جهة خصمه والمعتدي عليه بأشد منكم مناشدة لله تعالى في الشفاعة لإخوانكم يوم القيامة - انتهى كلامه - .

وقوله: «يقولون: ربنا كانوا يصومون» بيان لمناشدتهم في الآخرة.

عرفتم، فَتُحَرَّمُ صُورُهُمْ عَلَى النَّارِ، فيخرجون خُلُقًا كَثِيرًا، ثُمَّ يَقُولُونَ: رَبَّنَا! مَا بَقِيَ فِيهَا أَحَدٌ مِمَّنْ أَمَرْتَنَا بِهِ. فيقول: ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقالَ دينار من خير فأخرجوه، فيخرجون خُلُقًا كَثِيرًا. ثُمَّ يَقُول: ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقالَ نصف دينار من خير فأخرجوه، فيُخرجونَ خُلُقًا كَثِيرًا. ثُمَّ يَقُول: ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقالَ ذرَّةٍ من خير فأخرجوه، فيخرجون خُلُقًا كَثِيرًا، ثُمَّ يَقُولُونَ: رَبَّنَا لَمْ نَذَرْ فِيهَا خَيْرًا. فيقول اللهُ: شَفَعَتِ الْمَلَائِكَةُ، وَشَفَعَ النَّبِيُّونَ، وَشَفَعَ الْمُؤْمِنُونَ، وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ، فيقبض قبضةً من النَّارِ فيُخْرِجُ مِنْهَا قَوْمًا لَمْ يَعْمَلُوا خَيْرًا قَطُّ قَدْ عَادُوا حُمَمًا فَيُلْقِيهِمْ فِي نَهْرٍ فِي أَفْوَاهِ الْجَنَّةِ يُقَالُ لَهُ: نَهْرُ الْحَيَاةِ،

وقوله: «لَمْ نَذَرْ فِيهَا خَيْرًا» أى: مَنْ كَانَ فِيهِ شَيْءٌ مِنْ ثَمَرَاتِ الْإِيمَانِ، مِنْ زِدْيَادِ الْيَقِينِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ، فَوَضَعَ الْخَيْرَ مَوْضِعَ الذَّاتِ كَمَا يَوْضَعُ الْعَدْلُ مَوْضِعَهُ مِبَالِغَةً.

«مَح» قَالَ الْقَاضِي عِيَاضٌ : قِيلَ: مَعْنَى الْخَيْرِ هُنَا الْيَقِينُ..

قَالَ: وَالصَّحِيحُ أَنَّ مَعْنَاهُ شَيْءٌ رَائِدٌ عَلَى مَجْرَدِ الْإِيمَانِ، لِأَنَّ مَجْرَدَ الْإِيمَانِ الَّذِي هُوَ التَّصَدِيقُ لَا يَتَجَزَأُ، وَإِنَّمَا يَكُونُ هَذَا التَّجَزُّؤُ بِشَيْءٍ رَائِدٍ عَلَيْهِ مِنْ عَمَلٍ صَالِحٍ أَوْ ذِكْرٍ خَفِيِّ أَوْ عَمَلٍ مِنْ أَعْمَالِ الْقَلْبِ مِنَ الشَّفَقَةِ عَلَى مَسْكِينٍ، أَوْ خَوْفٍ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَنِيَّةٍ صَادِقَةٍ.

قَوْلُهُ: «فَيَقْبِضُ قَبْضَةً مِنَ النَّارِ» هُمُ الَّذِينَ مَعَهُمْ مَجْرَدُ الْإِيمَانِ، وَهُمْ الَّذِينَ لَمْ تُؤْزَنْ فِيهِمُ الشَّفَاعَةُ، وَتَفَرَّدَ اللَّهُ تَعَالَى بِعِلْمِ مَا تَكُنُهُ الْقُلُوبُ بِالرَّحْمَةِ لِمَنْ لَيْسَ عِنْدَهُ إِلَّا مَجْرَدُ الْإِيمَانِ، وَفِيهِ دَلِيلٌ: عَلَى أَنَّهُ لَا يَنْفَعُ مِنَ الْعَمَلِ إِلَّا مَا حَضَرَ لَهُ الْقَلْبُ وَصَحْبَتُهُ نِيَّةً، وَعَلَى: زِيَادَةِ الْإِيمَانِ وَنَقْصَانِهِ وَهُوَ مَذْهَبُ أَهْلِ السُّنَّةِ.

وَالْحَمْدُ : جَمْعُ حَمَةٍ وَهِيَ الْفَحْمَةُ.

وَعَادَ: بِمَعْنَى صَارَ، وَمِنْهُ حَدِيثُ كَعْبٍ: «وَدِدْتُ أَنْ يَعُودَ هَذَا اللَّبَنُ قَطْرَانًا» أَيْ يَصِيرَ.

«وَأَفْوَاهُ» جَمْعُ فُوهَةٍ بِضَمِّ الْفَاءِ وَتَشْدِيدِ الْوَاوِ الْمَفْتُوحَةِ، وَهُوَ جَمْعُ سَمْعٍ مِنَ الْعَرَبِ عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ، وَأَفْوَاهُ الْأَرَقَةِ وَالْأَنْهَارِ أَوَّالُهَا.

قَوْلُهُ: «كَمَا تَخْرُجُ الْحَبَّةُ» «حَس»: الْحَبَّةُ بِكَسْرِ الْحَاءِ وَتَشْدِيدِ الْبَاءِ، اسْمُ جَامِعٍ لِحُبُوبِ الْبَقُولِ الَّتِي تَنْتَشِرُ إِذَا هَاجَتِ الرِّيحُ، ثُمَّ إِذَا أَمْطَرَتْ مِنْ قَابِلٍ نَبَتَ.

وَقَالَ الْكِسَائِيُّ: هِيَ حُبُّ الرِّيحَاحِينَ، فَأَمَّا الْحَنْطَةُ وَنَحْوُهَا فَهِيَ الْحَبُّ لَا غَيْرُ، وَالْحَبَّةُ مِنَ الْعَنْبِ * فَبِالْفَتْحِ.

* مَكْنَا فِي (ك) وَفِي (ط) [الْحَب].

فيخرجون كما تخرج الحبة في حميل السيل، فيخرجون كاللؤلؤ، في رقابهم الخواتم، فيقول أهل الجنة: هؤلاء عتقاء الرحمن أدخلهم الجنة بغير عمل عملوه ولا خير قدموه، فيقال لهم لكم ما رأيتم ومثله معه. متفق عليه.

٥٥٨٠ - * وعنه: قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا دخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار يقول الله تعالى: من كان في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان فأخرجوه، فيخرجون قد امتحشوا، وعادوا حمماً، فيلقون في نهر الحياة، فينبون كما تنبت الحبة في حميل السيل، ألم تروا أنها تخرج صفراء ملتوية». متفق عليه.

٥٥٨١ - * وعن أبي هريرة، أن الناس قالوا: يا رسول الله! هل نرى ربنا يوم القيامة فذكر معنى حديث أبي سعيد غير كشف الساق وقال: «لا يضرب الصراط بين ظهراني جهنم، فاكون أول من يجرؤ من الرسل بأمته، ولا يتكلم يومئذ إلا الرسل، وكلام الرسل يومئذ: اللهم سلم سلم. وفي جهنم كالليب مثل شوك السعدان، لا

وحميل السيل»: هو ما يحمله السيل من غناء أوطين، فإذا اتفق فيه الحبة واستقرت على شط مجرى السيل نبتت في يوم وليلة، وهي أسرع نابتة نباتاً.
مع: وإنما شبه بها لسرعة نباته وحسنه وطراوته.

قوله: «في رقابهم الخواتم» قال صاحب التحرير: المراد بالخواتم هنا أشياء من ذهب أو غيره تعلق في أعناقهم يعرفون بها.
قوله: «لكم ما رأيتم» فيه حذف، أي: ينظرون في الجنة إلى أشياء ينتهي إليها بصرهم، فيقال لهم: لكم ما رأيتم ومثله معه.

الحديث الثاني عشر عن أبي سعيد رضي الله عنه: قوله: «قد امتحشوا» جملة حالية، «مع»: هو بفتح التاء المثناة، والحاء المهملة، والشين المعجمة هكذا هو في الروايات وبه ضبطه الخطابي والهيروني، ونقله القاضي عياض عن شيوخته، ومعناه احترقوا، قال القاضي عياض: ورواه بعض شيوختنا بضم التاء وكسر الحاء.

الحديث الثالث عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه. قوله: «كالليب» هي جمع كلوب، وهي حليدة معقوفة الرأس يعلق عليها اللحم ويرسل في التنور.
والسعدان: بفتح السين نبت له شوكه عظيمة يقال له: حسيكة.

يعلمُ قدرَ عَظَمَها إِلَّا اللهُ، تخطفُ الناسَ بأعمالِهِم، فمنهم من يُوقِ بِعمله ، ومنهم من يُخرَدُ ثم ينجو، حتى إذا فرغَ اللهُ منَ القضاءِ بينَ عبادِهِ وأرادَ أن يَخرجَ منَ النَّارِ من أرادَ أن يُخرِجَه مِمَّنْ كانَ يشهدُ أن لا إِلَهَ إِلَّا اللهُ، أمرَ الملائكةَ أن يُخرجوا من كان يعبُدُ اللهُ، فيُخرجونَهُم ويعرفونَهُم بِأَثَرِ السُّجودِ، وحَرَّمَ اللهُ تعالى على النارِ أن تَأْكُلَ أَثَرِ السُّجودِ، فكلُّ ابنِ آدمَ تَأْكُلُهُ النَّارُ إِلَّا أَثَرُ السُّجودِ، فيُخرجونَ منَ النارِ قد امتَحَشُوا، فيصَبُّ عليهم ماءُ الحياة، فينبُتُونَ كما تنبُتُ الحَبَّةُ في حَمِيلِ السَّيْلِ، ويبقى رجلٌ بينَ الجَنَّةِ والنَّارِ، وهو آخرُ أَهْلِ النَّارِ دُخولاً الجَنَّةِ، مُقْبِلٌ بِوَجْهِهِ قِبَلَ النَّارِ، فيقول: ياربُّ! اصْرِفْ وَجْهِي عن النارِ، فإنه قد قَشَبَنِي رِيحُهَا، وأحرقني ذُكَاؤُهَا

وقوله: «تخطفهم» يروى بفتح الطاء وكسرهما أى تخطفهم بسبب أعمالهم القبيحة أو بحسب أعمالهم.

قوله: «فمنهم من يوقى بعمله» نه: وبق يوق، ووق يوق إذا هلك، وأوقى غيره فهو موقى أى: مهلك.

والمخردل: المتقطع تقطعه كلاليب الصراط حتى يهوى في النار، يقال: خردلت اللحم بالذال والذال، أى: فصلت أعضاءه وقطعته - انتهى كلامه -.

والفاء في قوله: «فمنهم» تفصيل للناس الذين تخطفهم الكلاليب بحسب أعمالهم، فالكافر يوقى، والمؤمن العاصي إما مخدوش مرسل أو مكدوس مخردل في نار جهنم ثم ينجو.

و«حتى إذا فرغ الله» غاية قوله: «يخردل» ونحوه سبق في حديث أبي سعيد رضي الله عنه: ومكدوس في نار جهنم حتى إذا خلص المؤمنون.

وقوله: «ثم ينجو» كالمجمل للتفصيل لأن المضارع قد يراد منه الاستمرار والتكرير.

قوله: «إلا أثر السجود» أى: إلا موضع أثر السجود.

مح: ظاهر هذا أن النار لا تأكل جميع أعضاء السجود السبعة وهي: الجبهة والبدان والركبتان والقدمان.

وقال القاضي عياض: المراد بأثر السجود الجبهة خاصة.

والمختار الأول.

و«قشبنى» أى: سمنى وآذاني وأهلكني، وقال الداودي: معناه غير جلدي وصورتي.

و«ذكاؤها» بالمد وفتح الذال المعجمة، وكذا وقع في جميع روايات الحديث أى: لهبها

فيقول: هل عَسَيْتَ إِنْ أَفْعَلْتُ ذَلِكَ أَنْ تَسْأَلَ غَيْرَ ذَلِكَ؟ فيقول: لا وَعَزَّتْكَ، فَيُعْطِي اللَّهُ مَا شَاءَ مِنْ عَهْدٍ وَمِيثَاقٍ، فَيَصْرِفُ اللَّهُ وَجْهَهُ عَنِ النَّارِ، فَإِذَا أَقْبَلَ بِهِ عَلَى الْجَنَّةِ وَرَأَى بِهَجَّتِهَا، سَكَتَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسْكُتَ، ثُمَّ قَالَ: يَا رَبِّ! قَدْ مَنِّى عِنْدَ بَابِ الْجَنَّةِ، فيقول الله تبارك وتعالى: أليس قد أعطيت العهود والميثاق أن لا تسأل غير الذي كنت سألت. فيقول: يَا رَبِّ! لَا أَكُونُ أَشْقَى خَلْقَكَ. فيقول: فما عَسَيْتَ إِنْ أُعْطِيتَ ذَلِكَ أَنْ تَسْأَلَ غَيْرَهُ. فيقول: لا وَعَزَّتْكَ لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَ ذَلِكَ، فَيُعْطِي رَبُّهُ مَا شَاءَ مِنْ عَهْدٍ وَمِيثَاقٍ، فَيُقَدِّمُهُ إِلَى بَابِ الْجَنَّةِ، فَإِذَا بَلَغَ بَابَهَا فَرَأَى زَهْرَتَهَا وَمَا فِيهَا مِنَ النَّضْرِ وَالسَّرُورِ، فَسَكَتَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَسْكُتَ، فيقول: يَا رَبِّ! أَدْخَلْنِي الْجَنَّةَ فيقول الله تبارك واشتعالها وشدة وهجها، والأشهر في اللغة مقصورة وقيل: إن القصر والمد لغتان، يقال: ذكت النار تذكور إذا اشتعلت، وأذكتها أنا.

قوله: «أَنْ تَسْأَلَ غَيْرَ ذَلِكَ» خبر عسى، و«إِنْ أَفْعَلْتُ ذَلِكَ» معترض بينهما، والمعنى: هل يتوقع منك السؤال؟.

فإن قلت: كيف يصح هذا من الله تعالى وهو عالم بما كان وما يكون؟.

قلت: معناه أنكم يا بني آدم لما عهد منكم من رخاوة الوعد ونقص العهد أحقاء بأن يقال لكم: يا هؤلاء ما ترون هل يتوقع منكم ذلك أم لا؟ وحاصله أن معنى عسى راجع إلى المخاطب لا إلى الله تعالى: وهو من باب إرخاء العنان وبعث المخاطب على التفكير في أمره وشأنه لينصف من نفسه ويذهن للحق.

والبهجة: الحسن والنضارة، وبهجة الجنة حسنها وحسن ما فيها من النعيم، يقال بهج الشيء يبهج فهو بهيج، وبهج به بالكسر إذا فرح به وسر.

قوله: «لَا أَكُونُ أَشْقَى خَلْقَكَ» فإذا قلت: كيف طابق هذا الجواب قوله: «أليس قد أعطيت العهود والميثاق؟».

قلت: كأنه قال: يا رب بلى أعطيت العهود والميثاق، ولكن تأملت في كرمك وعفوك ورحمتك وقلوك: «لَا تَيْأَسُوا مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَيْأَسُ مِنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ»^(١). فوفقت على أنى لست من الكفار الذين آيسوا من رحمتك، وطمعت في كرمك وسعة رحمتك، فسألت ذلك، وكأنه تعالى رضى عنه بهذا القول فضحك.

قوله: «فَسَكَتَ» كذا في صحيح البخارى وأكثر نسخ المصاييح، فعلى هذا جواب «إذا»

(١) يوسف: ٧٨.

وتعالى: ويلك يا بن آدم! ما أغدرتك! اليس قد أعطيت العهود والميثاق إن لا تسأل غير الذي أعطيت. فيقول: يارب! لا تجعلني أشقى خلقك، فلا يزال يدعو حتى يضحك الله منه، فإذا ضحك أذن له في دخول الجنة، فيقول: تمن، فيتمنى حتى إذا انقطعت أمنيته قال الله تعالى: تمن من كذا وكذا، أقبل يذكره ربه، حتى إذا انتهت به الأمانى قال الله: لك ذلك ومثله معه.

وفي رواية أبي سعيد: «قال الله: لك ذلك وعشرة أمثاله». متفق عليه.

٥٥٨٢ - وعن ابن مسعود، أن رسول الله ﷺ قال: «آخر من يدخل الجنة رجل، يمشي مرة ويكبو مرة وتسفعه النار مرة، فإذا جاوزها نفت إليها فقال: تبارك الذي نجانني منك، لقد أعطاني الله شيئاً ما أعطاه أحداً من الأولين والآخرين، فترفع

محذوف، والمعنى: إذا بلغ ورأى ما رأى تحير فسكت، ونظيره قوله تعالى: ﴿وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمراً حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها﴾ (١).

قوله: «تمن من كذا» خطأ: «من» فيه للبيان، يعنى تمن من كل جنس ما تشتهى منه.

أقول: نحوه «يفقر لكم من ذنوبكم» (٢) ويحتمل أن تكون رائدة في الإثبات على مذهب الأخفش.

قوله: «أقبل يذكره ربه» بدل من الجملة السابقة على سبيل البيان، و«ربه» تنازع فيه العاملان.

الحديث الرابع عشر عن ابن مسعود رضى الله عنه:

قوله: «فهو يمشى» الفاء يجوز أن تكون تفصيلية، أيهم أولاً دخوله في الجنة ثم فصل كيفية دخوله فيها ثانياً، وأن تكون لتعقيب الأخبار، وأن تقدم ما بعدها على ما قبلها في الوجود فوقت موقع ثم في هذا المعنى، كأنه قيل: أخبركم عقيب هذا القول حاله في المشى قبل دخوله في الجنة.

وقوله: «لقد أعطاني» جواب قسم محذوف، أى أقسم من الفرح أن نجاته نعمة ما ظفر بها أحد من العالمين.

و«تسفعه النار» أى أعلمت في وجهه علامة، يقال: سفعت الشيء إذا جعلت عليه علامة، يريد أثرًا من النار.

(١) الزمر: ٧٣. (٢) نوح: ٤.

له شجرة فيقول: أي رب! أدني من هذه الشجرة فلا استظل بظلها واشرب من مائها، فيقول الله: يا ابن آدم! لعلني أعطيْتُكَها سألتي غيرَها؟ فيقول: لا يارب! ويعاهده أن لا يسأله غيرها، وربّه يعذره؛ لأنّه يرى ما لا صبر له عليه، فيدنيه منها، فيستظل بظلّها، ويشرب من مائها، ثمّ ترفع له شجرة هي أحسن من الأولى، فيقول: أي رب! أدني من هذه الشجرة لأشرب من مائها، واستظل بظلّها لا أسألك غيرها. فيقول: يا ابن آدم! ألم تعاهدني أن لا تسألني غيرها؟ فيقول: لعلني أدنيْتُكَ منها تسألني غيرها؟ فيُعاهده أن لا يسأله غيرها، وربّه يعذره لأنّه يرى ما لا صبر له عليه، فيدنيه منها

والفاء في قوله: «فلاستظل» سببية، واللام مزيدة للتأكيد أو عكسه.

قوله: «هذه» منصوبة المحل بالفعل يفسره ما بعده، أي: هذه أسألك ولا أسألك غيرها.

وقوله: «لا أسألك غيرها» حال أو استئناف.

و«يعذره» أي جعله معذورا، نه: قد تكون «أعذر» بمعنى عذر، ومنه حديث المقداد: «لقد أعذر الله إليك» أي أهدرك وجعلك موضع العذر فأسقط عنك الجهاد.

وقوله: «لا أسألك غيرها» حال تنارع فيه: استظل واشرب.

قوله: «سألتي» جواب الشرط، وهو دال على خبر لعل.

قوله: «ما يصريني» نه: وفي رواية: «ما يصريك مني» أي ما يقطع مسألتك ويمنعك من سؤالي، يقال: صريت الشيء إذا قطعته، وصريت الماء وصريته إذا جمعته وحبسته.

نور: صرى الله عنه شره إذا رفع، وصريته منعه، وصريت ما بينهم صرياً أي فصلت، يقال: اختصمنا إلى الحاكم فصرى ما بيننا، أي قطع ما بيننا وفصل، وحسن أن يقال: ما يفصل بيني وبينك، أي ما الذي يرضيك حتى تترك مناشدتك والمعنى أنني أجبتك إلى مسألتك كرة بعد أخرى وأخذت ميثاقتك أن لا تعود ولا تسأل غيره وأنت لا تفي بذلك، فما الذي يفصل بيني وبينك في هذه القضية، ويكون على وجه المجاز والاتساع والمبتغى منه التوقيف على فضل الله ورحمته وكرمه وبره بعباده حتى أنه يخاطبهم مخاطبة المستعطف الباعث سائله على الاستزادة، وقال الشيخ: وفي المصابيح: «ما يصريني منك» وهو غلط، والصواب: «ما يصريك مني» كذا رواه المتقنون من أهل الرواية، «نظ»: يمكن أن يحمل على القلب فأصله: ما يصريك مني، وقلب للعلم به، والقلب شائع في كلامهم ذائع في استعمالهم.

أقول: «الرواية صحيحة والمعنى صحيح على سبيل الكناية.

فِيَسْتَظِلُّ بِظِلِّهَا وَيَشْرَبُ مِنْ مَائِهَا، ثُمَّ تَرْفَعُ لَهُ شَجَرَةً عِنْدَ بَابِ الْجَنَّةِ هِيَ أَحْسَنُ مِنَ الْأَوَّلَيْنِ، فيَقُولُ: أَيُّ رَبِّ أَذْنِي مِنْ هَذِهِ فَلَا يَسْتَظِلُّ بِظِلِّهَا وَأَشْرَبُ مِنْ مَائِهَا، لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهَا. فيَقُولُ: يَا بَنَ آدَمَ! أَلَمْ تَعَاهِدْنِي أَنْ لَا تَسْأَلَنِي غَيْرَهَا؟! قَالَ: بَلَى يَا رَبِّ! هَذِهِ لَا أَسْأَلُكَ غَيْرَهَا، وَرَبِّهِ يَعْلَمُ لَأَنَّهُ يَرَى مَا لَا صَبْرَ لَهُ عَلَيْهِ، فَيُذْنِيهِ مِنْهَا، فَإِذَا أَذْنَاهُ مِنْهَا سَمِعَ أَصْوَاتَ أَهْلِ الْجَنَّةِ، فيَقُولُ: أَيُّ رَبِّ! أَدْخَلْنِيهَا فيَقُولُ: يَا بَنَ آدَمَ! مَا يَصْرِيَنِي مِنْكَ؟ أَيْرِضِيكَ أَنْ أُعْطِيكَ الدُّنْيَا وَمِثْلَهَا مَعَهَا. قَالَ: أَيُّ رَبِّ! أَسْتَهْزِئُ مِنْكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ؟ فَضَحِكَ ابْنُ مَسْعُودٍ، فَقَالَ: أَلَا تَسْأَلُونِي مِمَّ

مَح: «يَصْرِيَنِي» بِفَتْحِ الْيَاءِ وَإِسْكَانِ الْبَاءِ الْمَهْمَلَةِ كَذَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ، وَرَوَى فِي غَيْرِ مُسْلِمٍ: «مَا يَصْرِيكَ مِنْ» قَالَ إِبْرَاهِيمُ الْحَرَبِيُّ: هُوَ الصَّوَابُ وَأَنْكَرَ الرَّوَاةِ الْأُولَى الَّتِي فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ وَغَيْرِهِ، وَلَيْسَ كَمَا قَالَ، بَلْ كِلَاهُمَا صَحِيحٌ، وَإِنْ السَّائِلُ مَتَى انْقَطَعَ عَنِ الْمَسْئُولِ انْقَطَعَ الْمَسْئُولُ عَنْهُ، وَالْمَعْنَى: أَيُّ شَيْءٍ يَرْضِيكَ وَيَقْطَعُ السُّؤَالَ بَيْنِي وَبَيْنَكَ - أَنْتَهَى كَلَامُهُ - وَكَانَ هَذَا مِنْ تَوَارِدِ الْخَوَاطِرِ كَوَقْعِ الْحَافِرِ عَلَى الْحَافِرِ.

وَقَوْلُهُ: «أَسْتَهْزِئُ مِنْكَ وَأَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ؟»: وَارِدٌ مِنَ الْقَائِلِ عَلَى سَبِيلِ الْفَرَحِ وَالِاسْتِبْشَارِ.

مَح: قَالَ الْقَاضِي عِيَّاضُ: هَذَا الْكَلَامُ صَادِرٌ عَنْهُ وَهُوَ غَيْرُ ضَابِطٍ لَمَّا قَالَ مِنَ السَّرُورِ بِلُغٍ مَالِمٍ يَخْطُرُ بِإِلَالِهِ، فَلَمْ يَضْبِطْ لِسَانَهُ دَهْشَةً وَفَرَحًا، وَجَرَى عَلَى عَادَتِهِ فِي الدُّنْيَا فِي مَخَاطَبَةِ الْمَخْلُوقِ، وَنَحْوِهِ حَدِيثُ الثُّوبَةِ قَوْلَ الرَّجُلِ عِنْدَ وَجْدَانِ زَادِهِ مَعَ رَاحِلَتِهِ مِنْ شِدَّةِ الْفَرَحِ: «أَنْتَ عَبْدِي وَأَنَا رَبُّكَ».

تَو: الضَّحِكُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى وَمِنْ رَسُولِهِ وَإِنْ كَانَا مُتَّفِقِينَ فِي اللَّفْظِ فَإِنَّهُمَا مُتَبَايِنَانِ فِي الْمَعْنَى، وَذَلِكَ أَنَّ الضَّحِكُ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ يَحْمِلُ عَلَى كِمَالِ الرِّضَا عَنِ الْعَبْدِ، وَإِرَادَةِ الْخَيْرِ مِمَّنْ يَشَاءُ أَنْ يَرْحِمَهُ مِنْ عِبَادِهِ.

قَض: وَإِنَّمَا ضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اسْتِعْجَابًا وَسُرُورًا بِمَا رَأَى مِنْ كِمَالِ رَحْمَةِ اللَّهِ وَلُطْفِهِ عَلَى عَبْدِهِ الْمَذْنُوبِ وَكِمَالِ الرِّضَا عَنْهُ، وَأَمَّا ضَحِكُ ابْنِ مَسْعُودٍ فَكَانَ اقْتِدَاءً بِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِقَوْلِهِ: «هَكَذَا ضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ».

قَوْلُهُ: «وَلَكِنِّي عَلَى مَا أَشَاءُ قَادِرٌ» * فَإِنْ قُلْتَ: لِمَ اسْتَدْرَكَهُ؟.

قُلْتَ: «عَنْ مَقْدَرٍ فَإِنَّهُ تَعَالَى لَمَّا قَالَ لَهُ: «أَيْرِضِيكَ أَنْ أُعْطِيكَ الدُّنْيَا وَمِثْلَهَا مَعَهَا؟» فَاسْتَبَعَدَهُ الْعَبْدُ لَمَّا رَأَى أَنَّهُ لَيْسَ أَهْلًا لَذَلِكَ وَقَالَ: أَسْتَهْزِئُ بِكَ؟ قَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى: نَعَمْ كُنْتُ لَسْتُ أَهْلًا لَهُ لَكِنِّي أَجْعَلُكَ أَهْلًا لَهَا وَأُعْطِيكَ مَا اسْتَبَعَدْتَهُ لِأَنِّي عَلَى مَا أَشَاءُ قَادِرٌ قَدِيرٌ.

* لَفْظُ (قَادِرٌ) رَوَاةٌ أُخْرَى فِي الْحَدِيثِ.

أضحك، فقالوا: ممّ تضحك؟ فقال: هكذا ضحك رسول الله ﷺ فقالوا: ممّ تضحك يا رسول الله؟ قال: «من ضحك رب العالمين حين قال: أنتهزئ مني وأنت رب العالمين؟ فيقول: إني لا أستهزئ منك ولكني على ما أشاء قدير». رواه مسلم.

٥٥٨٣- * وفي رواية له عن أبي سعيد نحوه، إلا أنه لم يذكر «فيقول: يا بن آدم! ما يصريني منك؟» إلى آخر الحديث وزاد فيه: «ويذكره الله: سل كذا وكذا، حتى إذا انقطعت به الأمانى قال الله: هو لك وعشرة أمثاله قال: ثم يدخل بيته، فتدخل عليه زوجته من الحور العين فيقولان: الحمد لله الذى أحياك لنا وأحيانا لك. قال: فيقول: ما أعطي أحداً مثلاً ما أعطيت».

٥٥٨٤- * وعن أنس، أن النبي ﷺ، قال: «لصيين أقواماً سَفَعُ من النار بذنوب أصابوها عقوبة، ثم يدخلهم الله الجنة بفضلهم ورحمته فيقال لهم: الجهنميون». رواه البخاري.

٥٥٨٥- * وعن عمران بن حصين، قال: قال رسول الله ﷺ: «يَخْرُجُ أَقْوَامٌ مِنَ النَّارِ بِشَفَاعَةِ مُحَمَّدٍ فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَيُسَمَّوْنَ الْجَهَنَّمِيِّينَ». رواه البخاري. وفي رواية: «يخرج قوم من أمتي من النار بشفاعتي، يسمون الجهنميين».

قوله: «زوجته» مع: بالناء ثنية زوجة هكذا ثبت في الروايات والأصول، وهي لغة صحيحة معروفة.

«الحمد لله الذى أحياك لنا وأحيانا لك» معناه خلقتك لنا وخلقنا لك، وضع أحيا موضع خلق إشعاراً بالخلود، وأنه تعالى جمع بينهما في هذه الدار التي لا موت فيها، وأنها دائمة السرور والحياة، قال الله تعالى: ﴿وإن الدار الآخرة لهي الحيوان﴾^(١). والله أعلم.

الحديث الخامس عشر والسادس عشر عن عمران رضى الله عنه: قوله: «يسمون الجهنمين» ليست التسمية بها تنقيصاً لهم بل استدكاراً، ليزيدوا فرحاً على فرح، وإبتهاجاً على ابتهاج، ولأن يكون ذلك علماً لكونهم عتقاء الله تعالى، ونحوه ما سبق في حديث أبي سعيد: «فيخرجون كاللؤلؤ في رقابهم الخواتيم، فيقول أهل الجنة: هؤلاء عتقاء الرحمن أدخلهم الجنة بغير عمل».

(١) المتكوت: ٦٤.

٥٥٨٦- * وعن عبد الله بن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «إني لأعلم آخر أهل النار خروجاً منها، وآخر أهل الجنة دخولاً، رجل يخرج من النار حبواً. فيقول الله: اذهب فادخل الجنة، فيأتيها، فيُخِلَّ إليه أنها ملأى فيقول: يارب! وجدتها ملأى. فيقول الله: اذهب فادخل الجنة فإنَّ لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها. فيقول: أتسخرُ مني - أوتضحك مني- وأنت الملك؟! ولقد رأيتُ رسولَ الله ﷺ ضحكاً حتى بدتُ نواجذه، وكان يقال: ذلك أدنى أهل الجنة منزلة. متفق عليه.

٥٥٨٧- * وعن أبي ذر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إني لأعلم آخر أهل الجنة دخولاً الجنة، وآخر أهل النار خروجاً منها، رجل يُؤْتَى به يوم القيامة، فيقال: اعرضوا عليه صغاراً ذنوبه وارفعوا عنه كبارها، فتعرض عليه صغار ذنوبه فيقال: عملت يوم كذا وكذا، وكذا وكذا، وعملت يوم كذا وكذا، وكذا وكذا؟ فيقول: نعم لا يستطيع أن ينكر وهو مشفقٌ من كبار ذنوبه أن تعرض عليه. فيقال له: فإنَّ لك مكان كل سيئة حسنة. فيقول: ربِّ قد عملت أشياء لا أراها هاهنا» وقد رأيتُ رسول الله ﷺ ضحكاً حتى بدتُ نواجذه. رواه مسلم.

٥٥٨٨- * وعن أنس، أنَّ رسول الله ﷺ قال: «يخرجُ من النارِ أربعةٌ، فيُعرضونَ

الحديث السابع عشر إلى التاسع عشر عن أنس رضى الله عنه:

قوله: «يخرج من النار أربعة» لعل هذا الخروج- والله أعلم- بعد الورد المعنى بقوله تعالى: ﴿وإن منكم إلا وارفعا﴾^(١).

وقيل: معنى الورد الدخول فيها وهي خامدة فيعبرها المؤمنون وتنهار بغيرهم، وإليه الإشارة بقوله في الحديث الذي يليه: «يخلص المؤمنون من النار فيحسبون على قطرة بين الجنة والنار فيقص لبعضهم من بعض مظالم» فذكر من الأربعة واحداً وحكم عليه بالنجاة وترك الثلاثة اعتماداً على المذكور لأن العلة متحلة في الإخراج من النار والنجاة منها، ولأن الكافر لا خروج له البتة فيدخل مرة أخرى، ولهذا قال: «حتى إذا هذبوا ونفوا أذن لهم في دخول الجنة» ونحوه في الأسلوب- وهو أن يراد أشياء ويذكر بعضها ويترك بعضها - قوله تعالى: ﴿فيه

على الله، ثم يؤمر بهم إلى النار، فيلتفت أحدهم فيقول: أى رب! لقد كنت أرجو إذا أخرجتني منها أن لا تعيدني فيها» قال: «فُتِجِهَ اللهُ منها». رواه مسلم.

٥٥٨٩- * وعن أبي سعيد [رضي الله عنه]، قال: قال رسول الله ﷺ: «يُخْلَصُ المؤمنون من النار، فيُحْبَسُونَ على قنطرة بين الجنة والنار، فيقتص لبعضهم من بعضٍ مظالم كانت بينهم في الدنيا، حتى إذا هُذِّبُوا وَنُقُوا أُذِنَ لَهُمْ في دخول الجنة، فوالذي نفسُ محمدٍ بيده لأحدهم أهدى بمنزله في الجنة منه بمنزله كان له في الدنيا». رواه البخاري.

٥٥٩٠- * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لا يدخل أحد الجنة إلا أرى مقعده من النار لو أساء ليزداد شكراً، ولا يدخل النار أحد إلا أرى مقعده من الجنة لو أحسن ليكون عليه حسرة». رواه البخاري.

٥٥٩١- * وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا صار أهل الجنة إلى

آيات بينات مقام إبراهيم ومن دخله كان آمناً»^(١) جمع الآيات وفصلها بآيتين إحداهما قوله تعالى: ﴿مقام إبراهيم﴾ وثانيهما: ﴿من دخله كان آمناً﴾ - الكشف- ذُكِرَ هاتان الآيتان وطوى ذكر غيرهما دلالة على تكاثر الآيات، ونحوه في طي الذكر قول جرير:

كانت حنيفة أثلاثاً فثلاثهم
من العيد وثلاث من موالها

الحديث العشرون عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه:

قوله: «إذا هُذِّبُوا» الجوهري: التهذيب كالتنقية، ورجل مهذب أى مطهر الاخلاق، فعلى هذا قوله: «وتقرأ» تفسير لقوله: «هذِّبُوا» وأدخل واو العطف بين المفسر والمفسر.

«أهدى بمنزله في الجنة» هدى لا يعتدى بالياء بل باللام وإلى فالوجه أن يضمن معنى اللصوق، أى الصق بمنزله هادياً إليه، وفى معناه قوله تعالى: ﴿يَهْدِيهِمْ رَبُّهُم بِإِيمَانِهِمْ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾^(٢) أى يهديهم فى الآخرة بنور إيمانهم إلى طريق الجنة، فجعل ﴿تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ﴾ بياناً له وتفسيراً، لأن التمسك بسبب السعادة كالوصول إليها.

الحديث الحادى والعشرون والثانى والعشرون عن ابن عمر رضى الله عنهما: قوله: «جىء

(١) آل عمران: ٩٧ الكشف ٢٠٣.

(٢) يونس: ٩.

الجنة، وأهل النار إلى النار؛ جيءَ بالموتِ حتى يجعلَ بين الجنة والنار، ثمَّ يذبحُ، ثمَّ يُنادى مُناد: يا أهل الجنة! لا موتَ ويا أهل النار! لا موتَ. فيزدادُ أهل الجنةِ فرحاً إلى فرحهم، ويزدادُ أهل النار حُزناً إلى حُزنهم، متفق عليه.

الفصل الثاني

٥٥٩٢- * عن ثوبانَ، عن النبي ﷺ قال: «حوضي من عدنَ إلى عمانَ البلقاء، ماؤه أشدُّ بياضاً من اللبن، وأحلى من العسل، وأكوابُه عددُ نجومِ السماء، مَنْ شربَ منه شربةً لم يَظْمَأْ بعدها أبداً، أولُ الناسِ وروداً فقراءُ المهاجرينَ الشَّعْثُ رءوساً، الدُّنسُ ثياباً، الذين لا يَنكحُونَ المَتنَعَماتِ، ولا يَفْتَحُ لَهُمُ السُّدَدُ». رواه أحمد، والترمذي، وابن ماجه. وقال الترمذي: هذا حديثٌ غريب. [٥٥٩٢]

بالموت» تو: المراد منه أن يمثل لهم ذلك على المثال الذي ذكره في غير هذه الرواية: «يؤتى بالموت ككبش أمين...» الحديث وذلك ليشاهدوه بأعينهم فضلاً أن يدركوه ببصائرهم، والمعاني إذا ارتفعت عن مدارك الأنفهام واستعلت عن معارج النفوس لكبر شأنها صيغت لها قوالب من عالم الحس حتى تتصور في القلوب وتستقر في النفوس، ثم إن المعاني في الدار الآخرة تنكشف للناظر انكشاف الصور في هذه الدار الفانية، هذا وأما إذا أحببنا أن نؤثر الإقدام في سبيل لا معلم بها لأحد فاكثفنا بالمرور عن الإلمام.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن ثوبان رضى الله عنه:

قوله: «إلى عمان البلقاء» البلقاء مدينة بالشام.

حس: عمان بفتح العين وتشديد الميم، موضع بالشام، وبضم العين وتخفيف الميم موضع بالبحرين.

قوله: «وأكوابه» جمع كوب وهو الكوز الذي لا عروة له.

«والسد» الأبواب، والواحد سدة سمي بذلك لأن المدخل يسد به.

٥٥٩٣- * وعن زيد بن أرقم، قال: كنا مع رسول الله ﷺ، ففرزنا منزلاً، فقال: «ما أنتم جزءٌ من مائة ألف جزءٍ ممن يردُّ عليَّ الحَوْضُ». قيل: كم كنتم يومئذٍ؟ قال: سبعمائة أو ثمانمائة. رواه أبو داود. [٥٥٩٣]

٥٥٩٤- * وعن سمرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إن لكلَّ نبيٍّ حوضاً، وإنهم ليتباهونَ أيُّهم أكثرُ واردةً، وإنِّي لأرجو أن أكون أكثرهم واردةً». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب. [٥٥٩٤]

٥٥٩٥- * وعن أنسٍ، قال: سألتُ النبيَّ ﷺ أن يشفعَ لي يومَ القيامةِ فقال: «أنا

الحديث الثاني والثالث عن سمرة رضى الله عنه: قوله: «إن لكل نبي حوضاً» يجوز أن يحمل على ظاهره فيدل على أن لكل نبي حوضاً، وأن يحمل على المجاز ويراد به العلم والهدى، ونحوه قوله: «ومنبى على حوضى» فى وجه، وإليه يلحق قوله ﷺ: «ما من نبي من الأنبياء إلا أعطى من الآيات ما مثله آمن عليه البشر، وإنما كان الذى أوتيته وحياً أوحاه الله إلى فأرجو أن أكون أكثرهم تاباً يوم القيامة»^(١).

وقوله: «أيهم أكثر واردة» أى ناظرين أيهم أكثر أمة واردة.

الحديث الرابع عن أنس رضى الله عنه: قوله: «فأين أطلبك؟» أى فى أى موطن من المواطن التى أحتاج إلى شفاعتك أطلبك، لتخلصنى من تلك الورطة؟ فأجاب ﷺ: «على الصراط وعند الميزان والحوض» أى أنت فى أفقر أوقاتك إلى شفاعتى فى هذه المواطن، فإن قلت: كيف التوفيق بين هذا الحديث وحديث عائشة رضى الله عنها فى الفصل الثانى من باب الحساب: «فهل تذكرون أهليكم يوم القيامة؟ فقال رسول الله ﷺ: «أما فى ثلاثة مواطن فلا يذكر أحد أحداً؟».

قلت: جوابه لعائشة رضى الله عنها بذلك لثلا تتكل على كونها حرم رسول الله ﷺ، ولأبي هريرة^(٢) لثلا يئس.

[٥٥٩٣] انظر صحيح الجامع ٥٥٥٧ [٥٥٩٤] انظر صحيح الجامع ٢١٥٦

(١) قال مصحح «ط»: استغرب الملا على القارئ هذا التأويل ثم قال بعد أن أورده: «هذا المعنى لا ينافى الحوض الحسى الذى هو مبنى على مراتب الواردة بقدر أخذ الغيب من العلم والهدى الذى حصل لهم من جهة أنبيائهم» مرقاة المفاتيح: ٣٠٦/١٠. أقول: لا حاجة إلى الاستغراب إذا كان الجمع بين الحقيقة والمجاز ممكناً - والله أعلم.

(٢) قال مصحح «ط»: كذا وقع فى كل الأصول المخطوطة التى بين أيدينا وهو خطأ، والصواب ما جاء فى المرقاة نقلاً عن الطيبى «الأس» انظر مرقاة المفاتيح: ٣٦/١٠.

فاعل». قلت: يا رسول الله! فأين أطلبك؟ قال: «اطلبي أول ما تطلبني على الصراط» قلت: فإن لم ألقك على الصراط؟ قال: «فاطلبي عند الميزان» قلت: فإن لم ألقك عند الميزان؟ قال: «فاطلبي عند الحوض، فإنني لا أخطئ هذه الثلاث المواطن». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب. [٥٥٩٥]

٥٥٩٦- وعن ابن مسعود، عن النبي ﷺ قال: قيل له: ما المقام المحمود؟ قال: «ذلك يوم ينزل الله تعالى على كرسيه فينط كما ينط الرجل الجديد من تضايقه

«أول ما تطلبني» ما: مصدرية، وأول: نصبه على المصدر، أى اطلبي أول طلب.

و«الثلاث» روى على صيغة التذكير والتأنيث، والتذكير ظاهر، وأما التأنيث فباعتبار البقرة.

الحديث الخامس عن ابن مسعود رضى الله عنه: قوله: «ذلك اليوم ينزل الله تعالى على كرسيه» فإن قيل: كيف وجه المطابقة بين السؤال والجواب؟

قلت: مادل على الجواب هو قوله: «ثم أقوم على يمين الله» أى المقام الذى فيه قيامى على يمين الله، فلما أراد أن يفخم ويعظم شأنه أتى فى مقدمة الجواب باسم الإشارة الدال على بعده منزلة ثم أخبر عنه بقوله: «يوم» ونكره تنكير تهويل، ثم وصفه بما يشتمل على عظمة شأنه عز اسمه وجل سلطانه من أخذ الزينة من المجموع، من غير نظر إلى مفردات الكلام فى جهة من جهتي الحقيقة والمجاز، على ما مر فى الحديث الرابع من الفصل الأول فى باب النفخ فى الصور، فاطنب فى بيانه ثم أدرج فيه ما سبق الكلام لأجله من قوله: «ثم أقوم على يمين الله مقاماً» هذا على سبيل الكناية الإيمائية، وأما على سبيل المجاز، والاستعارة التمثيلية فهو ما أشار إليه بقوله مثل التجلى لعباده بنعت العظمة والكبرياء، والإقبال عليهم للعدل والقضاء، وإدناء المقربين منهم على حسب مراتبهم، وكشف الحجاب فيما بينه وبينهم ينزل السلطان من غرف القصر إلى صدر الدار، وجلسه على كرسى الملك للحكومة والفصل، وإقامة خواصه وأهل كرامته حواله قداماً ووراء ويميناً وشمالاً على تفاوت مراتبهم لديه.

وقوله: «فينط كما ينط الرجل» مبالغة وتصويراً لعظمة التجلى على طريقة الترويض.

والريطة: الملاء الرقيقة من الكتان التى لا تكون لفقتين يؤتى بها من الشام، وجمعها رباط. أقول: وقوله: «وهو كسمة» حال، أو معترضة جىء بها دفعاً لتوهم من يتوهم أن أطيظ

به وهو كسعة ما بين السماء والأرض، ويُجاءُ بكم حُفَاةٌ عُرَاةٌ غُرُلَا، فيكون أول مَنْ يُكْسَى إبراهيم يقول الله تعالى: اكسوا خليلي، فيؤتى بِرَبِطَتَيْنِ يَبْضَاوِينَ من رباط الجنة، ثم أُكْسَى على أثره، ثم أقومُ عن يمينِ الله مقامًا يَغِطُنِي الأولون والآخرون. رواه الدارمي. [٥٥٩٦]

الكرسي للضيّق بسبب تشبيهه بالرحل في الأُطيط فقال: «وهو كسعة ما بين السماء والأرض». دفعًا لهذا التوهم، وهو من قوله تعالى: «وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ»^(١).

فإن قلت: لفظ الحديث غير مطابق للفظ الآية فكيف شبه به؟.

قلت: هذا تمثيل لسعة الكرسي وتصوير لتعظيمه بحسب العرف لاحتساب المقدار فإن الكرسي أوسع منهما عند التحقيق، ونحوه: «جنة عرضها السماوات والأرض»^(٢) لأن أدنى مرتبة أهل الجنة مثل الدنيا وعشرة أمثالها، ومنه بحسب المدة قوله تعالى: «خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضُ»^(٣). في وجهه.

قوله: «أول من يكسى إبراهيم» في بعض النسخ برفع أول ونصب إبراهيم وفي بعضها على المكس، فعلى الثاني فيه تقديم وتأخير كما في قوله تعالى: «إِنْ خَيْرٌ مِنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوَى الْأَمِينِ»^(٤) وقد سبق بيانه، وفي الحديث دلالة ظاهرة على فضل نبينا ﷺ على ما سوى الله تعالى من الموجودات، وحياته نصب السبق من بين السابق واللاحق من الملائكة والثقلين، وكفى بالشاهد شهيدًا على أن الملك الأعظم إذا ضرب سراق الجلال لقضاء شئون العباد وجمع أساطين دولته وأشراف مملكته وجلس على سرير ملكه، فلا يخفى أن من يكون على يمينه هو أولى بالقرب وأحق أن يقتبط منه.

وأما كسوة إبراهيم قبله ﷺ فلا يدل على تفضيله عليه بل على فضله، وأنه إنما قدم كسوته على كسوة مثل من يقتبطه الأولون والآخرون إظهارًا لفضله ومكانته، ونحوه قوله تعالى: «إِنْ إِبْرَاهِيمُ كَانَ أُمَّةً قَانَتْ أَهْلُ الْأَرْضِ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: «ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ...»^(٥) إلى قوله تعالى: «ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ...»^(٦) الآية.

الكشاف: في «ثم» هذه ما فيها من تعظيم منزلة رسول الله ﷺ وإجلال محله والإيدان بأن أشرف ما أوتي خليل الله إبراهيم عليه السلام من الكرامة، وأجل ما أوتي من النعمة، اتباع رسول الله ﷺ ملته من قبل أنها دلت على تباعد هذا النعت في المرتبة من بين سائر النعوت التي أثنى الله تعالى عليه بها.

[٥٥٩٦] سنن الدارمي (٢ / ٤١٩) وقال المحقق: رواه أحمد في المسند بأتم منه (١ / ٣٩٨-٣٩٩)، وفيه

الصنع بن حزن: صدوق يهيم، وثمان بن حمير ضعيف واخبط في آخر عمره وكان يدلس وكان يغلو في التشيع.

(١) البقرة: ٢٥٥.

(٢) آل عمران: ١٣٣.

(٣) هود: ١٠٧.

(٤) القصص: ٢٦.

(٥) النحل: ١٢٠.

(٦) النحل: ١٢٣.

٥٥٩٧- * وعن المغيرة بن شعبة، قال: قال رسول الله ﷺ: «شعارُ المؤمنين يومَ القيامةِ على الصراط: ربِّ سلمٍ سلمٍ». رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ غريبٌ. [٥٥٩٧]

٥٥٩٨- * وعن أنسٍ، أنَّ النبي ﷺ قال: «شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي». رواه الترمذي، وأبو داود. [٥٥٩٨]

الحديث السادس عن المغيرة رضى الله عنه: قوله: «شعار المؤمنين» أى: علامتهم التى يتعارفون بها مقتديا كل أمة برسولهم فى قوله: «اللهم سلم سلم».

الحديث السابع عن أنس رضى الله عنه: قوله: «شفاعتي لأهل الكبائر» مح: قال القاضى: مذهب أهل السنة جوار الشفاعة عقلا ووجوبها سمعا بصريح قوله تعالى: ﴿يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا﴾^(١) وقد جاءت الآثار التى بلغت بمجموعها التواتر بصحة الشفاعة فى الآخرة، وأجمع السلف الصالح ومن بعدهم من أهل السنة عليها، ومنعت الخوارج وبعض المعتزلة منها، وتعلقوا بمذهبهم فى تخليد المذنبين فى النار بقوله تعالى: ﴿فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ﴾^(٢) ويقول: ﴿مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾^(٣)، وأجيب أن الآيتين فى الكافرين، والمراد بالظلم الشرك، وأما تأويلهم أحاديث الشفاعة بكونها مختصة بزيادة الدرجات فباطل، وألفاظ الأحاديث فى الكتاب وغيره صريحة فى بطلان مذهبهم وإخراج من استوجب النار.

أقسام الشفاعة

والشفاعة خمسة أقسام، أولها: مختصة بنبينا ﷺ وهى الإراحة من هول الموقف وتعجيل الحساب.

الثانية: فى إدخال قوم الجنة بغير حساب، وهذه أيضاً وردت فى نبينا ﷺ.

الثالثة: الشفاعة لقوم استوجبوا النار فيشفع فيهم نبينا ﷺ ممن يشاء الله تعالى.

[٥٥٩٧] انظر (ضعيف الجامع ٣٣٩٧)

[٥٥٩٨] انظر (صحيح الترمذى ٢٥٦٥)

(١) طه: ١٠٩.

(٢) المدثر: ٤٨.

(٣) غافر: ١٨.

٥٥٩٩- * ورواه ابن ماجه عن جابر. [٥٥٩٩]

٥٦٠٠- * وعن عوف بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ: «أتاني آت من عند ربِّي فخيرني بين أن يدخلَ نصفُ أمتي الجنة، وبين الشفاعة، فاخترتُ الشفاعة، وهي لمن مات لا يشرك بالله شيئاً». رواه الترمذي، وابن ماجه. [٥٦٠٠]

٥٦٠١- * وعن عبد الله بن أبي الجَدعاء، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقول: «يدخلُ الجنةُ بشفاعةِ رجلٍ من أمتي أكثرُ من بني تميم» رواه الترمذي، والدارمي، وابن ماجه. [٥٦٠١]

٥٦٠٢- * وعن أبي سعيد، أن رسولَ الله ﷺ قال: «إِنَّ مِنْ أمتي من يشفعُ للفِئامِ ومنهم من يشفعُ للقبيلة، ومنهم من يشفعُ للعُصبة، ومنهم من يشفعُ للرجل حتى يدخلوا الجنةَ» رواه الترمذي. [٥٦٠٢]

الرابعة: الشفاعة فيمن دخل النار من المذنبين، فقد جاءت الأحاديث بإخراجهم من النار بشفاعة نبيينا* والملائكة وإخوانهم من المؤمنين، ثم يخرج الله تعالى كل من قال: «لا إله إلا الله».

الخامسة: الشفاعة في زيادة الدرجات في الجنة لأهلها، وهذه لانكرها أيضاً.

أقول: معنى الحديث الذي نحن بصدده: أن شفاعتي التي تنجي الهالكين مختصة بأهل الكبار.

الحديث الثامن إلى العاشر عن أبي سعيد رضى الله عنه: قوله: «الفِئام» الجوهري: الفئام الجماعة من الناس لا واحد له من لفظه، والعامة تقول: «قيام» بلا همز.

وقوله: «حتى يدخلوا» يحتمل أن يكون غاية يشفع، والضمير لجميع الأمة، أى تنتهى شفاعتهم إلى أن يدخلوا جميعهم في الجنة.

ويسجور أن يكون بمعنى «كى».

[٥٥٩٩] صحيح (صحيح ابن ماجه ٤٣٢٠)

[٥٦٠٠] صحيح الترمذي (٢٥٧١).

[٥٦٠١] صحيح (صحيح ابن ماجه ٣١٦)

[٥٦٠٢] (ضعيف) (ضعيف الجامع ٢٠٠٠)

* هكذا في (ك) وفي (ط) [الأنبياء]

٥٦٠٣- * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَعَدَنِي أَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ مِنْ أُمْتِي أَرْبَعَمِائَةِ أَلْفٍ بِلاَ حِسَابٍ». فقال أبو بكر، رَدْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! قال: وهكذا، فحُتَا بِكَفَيْهِ وَجَمَعَهُمَا، فقال أبو بكر: رَدْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ! قال: وهكذا فقال عمر: دَعْنَا يَا أَبَا بَكْرٍ! فقال أبو بكر: وما عليكَ أَنْ يُدْخِلَنَا اللَّهُ كُلَّنَا الْجَنَّةَ؟ فقال عمر: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِنْ شَاءَ أَنْ يُدْخِلَ خَلْقَهُ الْجَنَّةَ بِكَفٍ وَاحِدٍ فَعَلْ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «صَدَقَ عُمَرُ» رواه في «شرح السنة». [٥٦٠٣]

٥٦٠٤- * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «يُصَفُّ أَهْلُ النَّارِ، فَيَمُرُّ بِهِمُ الرَّجُلُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ، فيقول الرجل منهم: يا فلان! أما تعرفني؟ أنا الذي سَقَيْتُكَ شَرْبَةً». وقال بعضهم: أنا الذي وَهَبْتُ لَكَ وَضُوءًا، فيشفعُ له فيدخله الجنة». رواه ابن ماجه. [٥٠٦٤]

الحديث الحادى عشر عن أنس رضى الله عنه: قوله: «رَدْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ» أى رَدْنَا فِي الإِخْبَارِ عَمَّا وَعَدَكَ رَيْكَ مِنْ إِدْخَالِ أَمَتِكَ الْجَنَّةَ بِشَفَاعَتِكَ، يدل على هذا التَأْوِيلِ حَدِيثُ أَبِي إِمَامَةَ قَالَ: «سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «وَعَدَنِي رَبِّي أَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ مِنْ أُمْتِي سَبْعِينَ أَلْفًا لَا حِسَابَ عَلَيْهِمْ وَلَا عَذَابَ، مَعَ كُلِّ أَلْفٍ سَبْعُونَ أَلْفًا وَثَلَاثَ حِثَايَاتٍ مِنْ حِثَايَاتِ رَبِّي».

تو: إِنَّمَا ضُرِبَ بِالْمَثَلِ الْحِثَايَاتِ لِأَنَّ مِنْ شَأْنِ الْمَعْطَى إِذَا اسْتَزِيدَ أَنْ يَحْتِجَ بِكَفَيْهِ مِنْ غَيْرِ حِسَابٍ، وَبِمَا نَاوَلَهُ مَلَرَهُ كَفٌ، وَإِنَّمَا لَمْ يَجِبْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَبَا بَكْرٍ بِمَثَلِ كَلَامِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لِأَنَّهُ وَجَدَ فِي الْبَشَارَاتِ فِي ذَلِكَ مَدْخَلًا، فَإِنَّ اللَّهَ يَنْجِي خَلْقَهُ مِنْ عَذَابِهِ بِشَفَاعَةِ الشَّافِعِينَ الْفَوْجَ بَعْدَ الْفَوْجِ، وَالْقَبِيلَ بَعْدَ الْقَبِيلِ، ثُمَّ يَخْلُصُ مَنْ قَصَرَ عَنْهُ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ، وَهُمْ الَّذِينَ سَلِمَ لَهُمُ الْإِيمَانُ، وَلَمْ يَعْمَلُوا خَيْرًا قَطُّ، عَلَى مَا مَرَّ فِي الْحَدِيثِ.

الحديث الثانى عشر عن أنس رضى الله عنه: قوله: «أَنَا الَّذِي سَقَيْتُكَ» مَطْرُ: فِيهِ تَحْرِيطُ عَلَى الْإِحْسَانِ إِلَى الْمُسْلِمِينَ لَا سِيَّمَا مَعَ الصُّلَحَاءِ، وَالْمَجَالَسَةِ مَعَهُمْ وَمَحَبَّتِهِمْ، فَإِنَّ مَحَبَّتَهُمْ زَيْنٌ فِي الدُّنْيَا وَنُورٌ فِي الْآخِرَةِ.

وَالرُّضُوءُ : بِفَتْحِ الْوَاوِ، الْمَاءُ الَّذِي يَتَوَضَّأُ مِنْهُ.

الحديث الثالث عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «أَنْ تَنْظُلُقَا فِتْلَقِيَا» خبر إن، فإن قلت: كيف يجوز حمل الانطلاق إلى النار وإلقاء النفس فيها على الرحمة؟.

[٥٦٠٣] شرح السنة ٤٣٥ (١٥/١٦٣).

[٥٦٠٤] ضميم (ضميف الجامع بنحوه ٦٤٧).

٥٦٠٥- * وعن أبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «إن رجلين ممن دخل النار اشتدَّ صياحهما، فقال الربُّ تعالى: أخرجهما. فقال لهما: لأي شيء اشتدَّ صياحكما؟ قالوا: فعلنا ذلك لترحمنا. قال: فإنَّ رحمتي لكما أن تطلقا فتلقيا أنفسكما حيثُ كنتما من النار، فيُلقي أحدهما نفسه، فيجعلها الله عليه بردًا وسلامًا، ويقوم الآخر، فلا يُلقي نفسه، فيقول له الربُّ تعالى: ما منعك أن تلقى نفسك كمالقى صاحبك؟ فيقول: ربُّا إني لأرجو أن لا تعيدني فيها بعد ما أخرجتني منها. فيقول له الربُّ تعالى: لك رجاؤك فيدخلان جميعًا الجنة برحمة الله». رواه الترمذي. [٥٦٠٥]

٥٦٠٦- * وعن ابن مسعود، قال: قال رسول الله ﷺ: «يردُّ النَّاسُ النَّارَ، ثم يصدرون منها بأعمالهم، فأولهم كلمح البرق، ثم كالرَّيح، ثم كحُضْر الفرس، ثم كالراكب في رحله، ثم كشذَّ الرجل، ثم كمشيه». رواه الترمذي، والدارمي. [٥٦٠٦]

قلت: هذا من حمل السبب على المسبب، وتحقيقه أنهما لما فرطا في جنب الله وقصرا في العاجلة في امتثال أمره، أمرا هنالك بالامتثال في إلقاء أنفسهما في النار إيمانًا بأن الرحمة إنما هي مرتبة على امتثال أمر الله عز وجل.

الحديث الرابع عشر عن ابن مسعود رضى الله عنه: قوله: «يردُّ النَّاسُ» تو: الورد لغة قصد الماء ثم يستعمل في غيره، والمراد هنا الجواز على جسر جهنم، وقد بينه بما بعده من قوله: «فأولهم كلمح البرق...» إلى تمام الحديث، وإنما سماء ووردًا لأن المارة على الصراط يشاهدون النار ويحضرونها، تقول: وردت ماء كذا، إذا حضرته وإن لم تشرع فيه.

ومعنى قوله: «يصدرون منها» أى ينصرفون عنها، فإن الصدر إذا عدى بمن اقتضى الانصراف على الاتساع، ومعناه النجاة منها بأعمالهم إذ ليس هناك انصراف وإنما هو المرور عليها، فوضع الصدر موضع النجاة منها للمناسبة التى بين الصدر والورد.

أقول: ثم في قوله: «ثم يصدرون» مثلها في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ نَجَّى الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾^(١) في أنها للتراخي في الرتبة لا الزمان. بين الله تعالى التفاوت بين ورود الناس النار وبين نجاة المتقين منها، لذلك بنى رسول الله ﷺ التفاوت بين ورود الناس النار وبين صدورهم منها على أن المراد بالصدور الانصراف، ولهذا عدى بمن ولم يعد بمن. والمحضر: بضم الحاء وسكون الضاد، العدو الشديد.

[٥٦٠٥] إسناده ضعيف.

[٥٦٠٦] صحيح (صحيح الترمذي ٣٣٨١)

(١) مريم: ٧٢

الفصل الثالث

٥٦٠٧- * عن ابن عمر، أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ أَمَامَكُمْ حَوْضِي، مَا بَيْنَ جَنِّيهِ كَمَا بَيْنَ جَرَبَاءَ، وَأَذْرُحَ» قال بعض الرواة: هما قريتان بالشام، بينهما مسيرة ثلاث ليال. وفي رواية: «فيه أباريقُ كنجوم السماء، من ورده فشرِب منه لم يظمَ بعدها أبداً». متفق عليه.

٥٦٠٨- * ٥٦٠٩- وعن حذيفة وأبي هريرة، قالَا: قال رسول الله ﷺ: «يَجْمَعُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى النَّاسَ فَيَقُومُ الْمُؤْمِنُونَ حَتَّى تُزَلَّفَ لَهُمُ الْجَنَّةُ، فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ: يَا أَبَانَا اسْتَفْتَحْ لَنَا الْجَنَّةَ. فَيَقُولُ: وَهَلْ أَخْرَجَكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا خَطِيئَةٌ أَيْبِكُمْ؟ لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ، اذْهَبُوا إِلَى ابْنِي إِبْرَاهِيمَ خَلِيلِ اللَّهِ» قال: «فَيَقُولُ إِبْرَاهِيمُ: لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ، إِنَّمَا كُنْتُ خَلِيلًا مِنْ وَرَاءَ وَرَاءَ، اصْعِدُوا إِلَى مُوسَى الَّذِي كُلَّمَهُ اللَّهُ تَكْلِيمًا، فَيَأْتُونَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ، فَيَقُولُ: لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ، اذْهَبُوا إِلَى عِيسَى كَلِمَةَ اللَّهِ وَرُوحَهُ، فَيَقُولُ عِيسَى: لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ، فَيَأْتُونَ مُحَمَّدًا ﷺ، فَيَقُومُ فَيُؤْذَنُ لَهُ، وَتُرْسَلُ الْأَمَانَةُ وَالرَّحِمُ، فَيَقُومَانِ جَنَّتِي الصِّرَاطَ يَمِينًا وَشِمَالًا، فَيَمُرُّ أَوْلَكُمُ الْبَرَقُ». قال: قلت: يَا أَبِي أَنْتَ وَأُمِّي، أَيُّ شَيْءٍ كَمَرُ الْبَرَقِ؟ قال: «أَلَمْ تَرَوْا إِلَى الْبَرَقِ كَيْفَ يَمُرُّ وَيَرْجِعُ فِي طَرْفَةِ عَيْنٍ. ثُمَّ كَمَرُ الرِّيحِ، ثُمَّ كَمَرُ الطَّيْرِ، وَشِدُّ الرَّجَالِ، تَجْرِي بِهِمْ أَعْمَالُهُمْ، وَنَبِيكُمُ قَائِمٌ عَلَى الصِّرَاطِ يَقُولُ: يَارَبُّ!

قوله: «ثُمَّ كَرَائِبُ فِي رَحْلِهِ» أي الراكب على راحلته، وعدها بفي لتمكنه من السير، والشد: العدو.

الفصل الثالث

الحديث الأول والثاني عن حذيفة رضى الله عنه:

قوله: «اسْتَفْتَحْ لَنَا الْجَنَّةَ» أي اطلب أن يفتح لنا باب الجنة حتى ندخلها.

قوله: «مَنْ وَرَاءَ» مح: المشهور الفتح فيهما بلا تنوين، ويجوز في العربية بناؤهما على الضم. قال أبو البقاء. الصواب الضم فيهما، لأن تقديره من وراء ذلك. قال: وإن صح الفتح قبل.

وقال الشيخ أبو عبدالله: الفتح صحيح وتكون الكلمة مركبة كشذر مذر، وشغر بفر، فيناؤهما على الفتح، وإن ورد منصوبًا منونًا جاز.

سَلَّمَ سَلَّمَ. حتى تعجز أعمالُ العباد، حتى يَجِيءَ الرجلُ فلا يستطيعُ السَّيْرَ إِلَّا رَحْفًا». وقال: «وفي حافتي الصَّراطِ كلاليبُ مُعَلَّقَةٌ مأمورة، تأخذ من أمرت به، فمخدوشٌ ناج، ومكروءٌ في النار». والذي نَفْسُ أبي هريرةَ بيده إن قعر جهنم لسبعين خريقًا. رواه مسلم.

قال صاحب التحرير: هذا وارد على سبيل التواضع، أى لست بصدد تلك الدرجة الرفيعة، ومعناه أن المكامرات التي أعطيتها كانت بواسطة سفارة جبريل عليه السلام، ولكن اتوا موسى عليه الصلاة والسلام فإنه حصل له الكلام بغير واسطة، وإنما كرر لأن نبينا ﷺ حصل له السماع بغير واسطة، وحصل له الرؤية أيضًا، فقال إبراهيم: أنا وراء موسى الذي هو وراء محمد ﷺ.

ورسالة الأمانة والرحم لمعظم أمرهما وكبر موقعهما فتصوران شخصين على الصفة التي يريدها الله سبحانه وتعالى، ومعناه: أنهما يقومان ليطالبا كل من يريد الجواز على الصراط بحقهما، فمن وفى بحقهما يعاونه على الجواز على الصراط وإلا تركاه. قوله: «أى شيء كمر البرق» أى ما الذي شبه من المارين بمر البرق.

وقوله: «ألم تروا أن البرق» بيان لما شبهوا به البرق وهو سرعة اللعان، يعنى سرعة مرورهم على الصراط كسرعة لمعان البرق، كأنه استبعد أن يكون في الإنسان ما يشبه البرق في السرعة فسأله عن أمر آخر وهو المشبه، فأجاب بأن ذلك غير مستبعد وليس بمستنكر أن يمنحهم الله تعالى ذلك بسبب أعمالهم الحسنة، ألا ترى كيف أسند الجريان إلى الأعمال فى قوله: «تجرى بهم أعمالهم» أى تجرى وهى ملتبسة بهم، لقوله تعالى: ﴿وهي تجري بهم فى موج كالجبال﴾^(١) ويجوز أن تكون الباء فيه للتعدي، ويؤيد الوجه الأول قوله: «حتى تعجز أعمال العباد» وقوله: «حتى يَجِيءَ الرجل» بدل من قوله «حتى تعجز» وتوضيح له.

قوله: «السبعين خريقًا» مح: فى بعض الأصول «السبعون» بالواو وهو ظاهر، وفيه حذف، أى مسافة قعر جهنم مسيرة سبعين خريقًا، وفى معظم الأصول والروايات «السبعين» بالياء، وهو صحيح أيضًا على تقدير مسيرة سبعين، فحذف المضاف وترك المضاف إليه على إعرابه، أو يكون التقدير أن بلوغ قعر جهنم لكائن فى سبعين خريقًا، فسبعين ظرف لمحذوف.

(١) هود: ٤٣.

٥٦١٠ - * وعن جابر، قال: قال: قال رسول الله ﷺ: «يُخْرِجُ مِنَ النَّارِ قَوْمٌ بِالشَّفَاعَةِ، كَأَنَّهُمْ الشَّاعِرُونَ». قلنا: ما الشَّاعِرُونَ؟ قال: «إِنَّهُ الضَّعَائِسُ». متفق عليه.

٥٦١١ - * وعن عثمان بن عفَّان، قال: قال رسول الله ﷺ: «يُشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ثَلَاثَةٌ: الْأَنْبِيَاءُ، ثُمَّ الْعُلَمَاءُ، ثُمَّ الشَّهَدَاءُ». رواه ابن ماجه. [٥٦١١]

(٥) باب صفة الجنة وأهلها

الفصل الأول

٥٦١٢ - * عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ، وَلَا أَذُنٌ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ. وَاقْرَأُوا إِنْ شِئْتُمْ: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾^(١). متفق عليه.

الحديث الثالث والرابع عن جابر رضى الله عنه: قوله: «الشَّاعِرُونَ» بالثاء المثلثة والعين المهملة، نه: الشَّاعِرُونَ هي القثاء الصغار شَبَّهُوا بِهَا لِأَنَّ الْقَثَاءَ تَنْمُو سَرِيعًا، وَقِيلَ: هِيَ رءُوسُ الطَّرَائِثِ تَكُونُ بَيْضًا، شَبَّهُوا بِبَيَاضِهَا، وَوَاحِدُهَا طَرْتُوثٌ وَهُوَ نَبْتُ يُوَكِّلُ. و«الضَّغَائِسُ» بالضاد والغين المعجمتين، وَهِيَ أَيْضًا صِغَارُ الْقَثَاءِ، وَاحِدُهَا ضَغْيُوسٌ.

باب صفة الجنة وأهلها

الجنة: البستان من الشجر المتكاثف المظلل بالتفاف أغصانه. والتركيب دائر على معنى الستر، وكأنها لتكاثفها وتظللها سميت بالجنة التي هي المرة من مصبر جنة إذا ستره، كأنها ستره واحدة لفرط التفافها، وسميت دار الثواب جنة لما فيها من الجنان.

الفصل الأول

الحديث الأول: عن أبي هريرة رضى الله عنه:

قوله: «مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ» «مَا» هنا إما موصولة أو موصوفة، و«عَيْنٌ» وقعت في سياق النفي فأفاد الاستغراق، والمعنى: مَا رَأَتْ الْعَيْنُ كُلُّهَا وَلَا عَيْنٌ وَاحِدَةٌ مَتَّحِنٌ، وَالْأَسْلُوبُ مِنْ بَابِ قَوْلِهِ تَعَالَى: «﴿مَّا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حِمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ﴾»^(٢) فَيَحْتَمِلُ نَفْيَ الرُّيَّةِ وَالْعَيْنَ مَعًا، أَوْ نَفْيَ الرُّيَّةِ فَحَسْبُ، أَيْ لَا رُيَّةَ وَلَا عَيْنَ، أَوْ لَا رُيَّةَ، وَعَلَى الْأَوَّلِ الْفَرَضُ مِنْهُ الْعَيْنُ وَإِنَّمَا ضُمَّتْ

[٥٦١١] انظر (ضعيف الجامع ٦٤٤٥).

(٢) غافر: ١٨.

(١) السجدة: ١٧.

إليه الرؤية ليؤذن بأن انتفاء الموصوف أمر محقق لانزع فيه، وبلغ في تحقيقه إلى أن صار كالشاهد على نفي الصفة وعكسه.

قوله: «ولاخطر على قلب بشر» هو من باب قوله تعالى: ﴿يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم﴾ (١) وقوله: «على لا حب لا يهتدى بمناره» أي لا قلب ولاخطر، أولا خطور، فعلى الأول ليس لهم قلب يخطر فجعل انتفاء الصفة دليلا على انتفاء الذات، أي إذا لم تحصل ثمرة القلب وهو الإخطار فلا قلب، كقوله تعالى: ﴿إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع﴾ (٢) فإن قيل: لم خص البشر هنا دون القريتين السابقتين؟

قلت: لأنهم هم الذين ينتفعون بما أعد لهم ويهتمون بشأنه ويخطرون ببالهم بخلاف الملائكة. والحديث كالتمصيل للآية: فإنها نفت العلم، والحديث نفى طريق حصوله.

قوله: ﴿فلا تعلم نفس ما أخفي لهم﴾ (٣): الكشف (٤): لاتعلم النفوس كلهن ولانفس واحدة منهن، لأمك مقرب ولأنبي مرسل أي نوع عظيم من الثواب ادخر الله لأولئك، فأخفاه من جميع خلائقه فلا يعلمه إلا هو، مما تقر به عيونهم، ولازيد على هذه العدة ولامطمح وراءها. «حسن»: يقال: أقر الله عينك، ومعناه أبرد الله دمعها لأن دمة الفرح باردة- حكاة الأصمعي- وقال غيره: معناه بلغك الله أمنيته حتى ترضى به نفسك وتقر عينك فلا تستشرف إلى غيره - انتهى كلامه.

فعلى هذا الأول من القرة البرد، والثاني من القرار.

وفي قوله: «أعددت» دليل على أن الجنة مخلوقة، ويعضده سكنى آدم وحواء الجنة، ولمجيئها في القرآن على نهج الأسماء الغالبة اللاحقة بالأعلام: كالنجم والثريا والكتاب ونحوها، وذلك أن الجنة كانت تطلق على كل بستان متكاثف أغصان أشجارها، ثم غلبت على دار الثواب، وإنما قال: «اللاحقة بالأعلام» لكونها غير لازمة للام، وتحقيق القول أنها منقولة شرعية على سبيل التغليب، وإنما تغلب إذا كانت موجودة معهودة، وكذلك اسم النار منقول لدار العقاب على سبيل الغلبة، وإن اشتملت على الزمهرير والمهل والضريع وغير ذلك، ولولا ذلك لما كان يغنى عن طلب القصور والحدود والولدان بالجنة، ولا عن طلب الرقاية من الزمهرير والمهل والضريع عن مطلق النار.

(١) غافر: ٥٢.

(٢) ق: ٣٧.

(٣) السجدة: ١٧

(٤) الكشف: ٣/ ٢٢١.

٥٦١٣ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «موضع سوطٍ في الجنة خيرٌ من الدنيا وما فيها». متفق عليه.

٥٦٢٤ - * وعن أنسٍ، قال: قال رسول الله ﷺ: «عَدْوَةٌ في سبيل الله أو رَوْحَةٌ خيرٌ من الدنيا وما فيها»، ولو أنَّ امرأةً من نساء أهل الجنة اطلعت إلى الأرض لأضَاءَتْ ما بينهما، ولملأت ما بينهما ريحًا، ولنصفيها على رأسها خيرٌ من الدنيا وما فيها». رواه البخاري.

٥٦١٥ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ في الجنة شجرةً يسيرُ الراكبُ في ظلِّها مائةَ عامٍ لا يقطعُها، ولَقَابُ قَوْسٍ أَحَدِكُمْ في الجنةِ خيرٌ ممَّا طَلَعَتْ عليه الشمسُ أو تغربُ». متفق عليه.

٥٦١٦ - * وعن أبي موسى، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ للمؤمنِ في الجنة

الحديث الثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «موضع سوط في الجنة» تو: إنما خص السوط بالذكر لأن من شأن الراكب إذا أراد النزول في منزل أن يلقى سوطه قبل أن ينزل معلماً بذلك المكان الذي يريد له ثلاً يسبقه إليه أحد.

الحديث الثالث عن أنس رضي الله عنه: قوله: «ولو أن امرأة من نساء أهل الجنة» فإن قلت: ما وجه الربط بينه وبين الكلام السابق؟.

قلت: المراد أن ثواب غدوة في سبيل الله خير من الدنيا وما فيها، لأن ثوابها جنة نصيف امرأة فيها خير من الدنيا وما فيها، فكيف الجنة نفسها؟. و«النصيف» الخمار والمعجر.

الحديث الرابع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «في ظلها» نه: أي في دارها وناحيتها، وقد يكتفي بالظل عن الكنف والناحية.

قوله: «ولقَاب قَوْسٍ أَحَدِكُمْ» القاب والقيب بمعنى القدر، وعينه واو ثلاثة أوجه، لأن بنات الراو من معتل العين أكثر من بنات الباء، وأن (ق و ب) موجود دون (ق ي ب) وأنه علامة تعرف بها المسافة بين الشيتين من قولهم: قوبوا في هذه الأرض، إذا أثروا فيها بمواطنهم ومحلهم.

«تو»: الراجل يبادر إلى تعيين المكان بوضع قوسه كما أن الراكب يبادر إليه برمي سوطه.

الحديث الخامس عن أبي موسى رضي الله عنه: قوله: «المؤمنون» كذا في البخاري وشرح

لخيمة من لؤلؤة واحدة مَجْوُوقَة، عرضُها - وفي رواية: طولُها - ستون ميلا، في كل زاوية منها أهلٌ، مايرون الآخريْن، يطوفُ عليهم المؤمنُ، وجنَّتَانِ من فضةٍ، آتيتُهما وما فيهما؛ وجنَّتَانِ من ذهبٍ، آتيتُهما وما فيهما؛ وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربِّهم إلا رداءُ الكبرياء على وجهه في جنة عدن. متفق عليه.

٥٦١٧ - * وعن عبادة بن الصامت، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «في الجنةِ مائةُ درجةٍ، ما بينَ كلِّ درجتَينِ كما بينَ السماء والأرض، والفردوسُ أعلاها درجةٌ، منها تفجرُ أنهارُ الجنةِ الأربعة، ومن فوقها يكونُ العرشُ، فإذا سألتُمُ اللهَ فاسألوه الفردوسَ» رواه الترمذي. ولم أجده في «الصَّحِيحَيْنِ» ولا في «كتاب الحميدي». [٥٦١٧]

السنة ونسخ المصاييح، وفي مسلم والحميدي وجامع الأصول: «المؤمن» فعلى هذا جمع لإرادة الجنس.

قوله: «على وجهه» حال من رداء الكبرياء، والعامل معنى ليس.

وقوله: «في الجنة» متعلق بمعنى الاستقرار في الطرف فيفيد بالمفهوم انتفاء هذا الحصر في غير الجنة، وإلى أشار الشيخ التوريشتي بقوله: يريد بذلك أن العبد المؤمن إذا تبوأ مقعده من الجنة تبوأ والمحجب مرتفعة، والموانع التي تحجبه عن النظر إلى ربه مضمحلة، إلا ما يصددهم من هيئة الجلال وسبحات الجمال ورتبة الكبرياء، فلا يرتفع ذلك إلا برأفة ورحمة منه تفضلا على عباده - انتهى كلامه - وأنشد في المعنى:

أشواقه فإذا بدا	أطرقت من إجلاله
لاخيفة بل هيئة	وصيانة لجماله
وأصد عنه تجلدا	وأروم طيف خياله

قوله: «في جنة عدن» نه: أي جنة إقامة. يقال: عدن بالمكان يعدن عدنا أي لزمه ولم يبرح منه.

الحديث السادس عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه: قوله: «والفردوس أعلاها درجة» نه: الفردوس هو البستان الذي فيه الكروم والأشجار، والجمع فراديس، ومنه جنة الفردوس.

قوله: «أنهار الجنة الأربعة» هي الأربعة المذكورة في قوله تعالى: «فيها أنهار من ماء غير

[٥٦١٧] صحيح (صحيح الجامع ٤٢٤٤).

٥٦١٨ - * وعن أنس، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ سُوقًا يَأْتُونَهَا كُلُّ جُمُعَةٍ، فَتَهْبُ رِيحُ الشَّمَالِ، فَتَحْثُو فِي وُجُوهِهِمْ وَثِيَابِهِمْ، فَيَزِدُّادُونَ حُسْنًا وَجَمَالًا، فَيَرْجِعُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ وَقَدْ ارْزَادُوا حَسَنًا وَجَمَالًا، فَيَقُولُ لَهُمْ أَهْلُهُمْ: وَاللَّهِ لَقَدْ ارْزَدْتُمْ بَعْدَنَا حَسَنًا وَجَمَالًا. فَيَقُولُونَ: وَأَنْتُمْ وَاللَّهِ لَقَدْ ارْزَدْتُمْ بَعْدَنَا حَسَنًا وَجَمَالًا». رواه مسلم.

٥٦١٩ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إِنَّ أَوَّلَ زُمَرَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ عَلَى صُورَةِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ كَأَشَدَّ كَوْكَبٍ دُرِّيٍّ فِي السَّمَاءِ إِضَاءَةً، قُلُوبُهُمْ عَلَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ، لَا اخْتِلَافَ بَيْنَهُمْ وَلَا تَبَاغُضَ، لِكُلِّ أَمْرٍ مِنْهُمْ زَوْجَتَانِ مِنَ الْحُورِ الْعِينِ، يَرَى مَخْ سَوْقَهُنَّ مِنْ وَرَاءِ الْعِظَمِ وَاللَّحْمِ مِنْ

أَسْنٍ وَأَنْهَارٍ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٍ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٍ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى» (١). الحديث السابع عن أنس رضي الله عنه: قوله: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لِسُوقًا» مح: السوق مجمع لأهل الجنة يجتمعون فيها في كل مقدار جمعة - أي أسبوع - وليس هناك أسبوع حقيقة لفقد الشمس والليل والنهار.

و«الشمال» بفتح الشين بغير همز، وخصها بالذكر لأنها ريح المطر عند العرب وكانوا يرجون السحاب الساقية.

أقول: لعل تسمية المجمع * بالسوق من باب تسميتهم الأنف بالمرسن والشفة بالمشفر. الحديث الثامن عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «كَأَشَدَّ كَوْكَبٍ» أفرد المضاف إليه ليفيد الاستفراق في هذا النوع من الكوكب، يعني إذا تقصيت كوكبًا كوكبًا رأيتهم كأشده إضاءة. فإن قلت: ما الفرق بين هذا والتركيب السابق؟.

قلت: كلاهما تشبيهان، إلا أن الوجه في الثاني هو الإضاءة فقط، وفي الأول الهيئة والحسن والضوء، كما إذا قلت: إن ريدًا ليس بإنسان بل هو في صورة الأسد وهيئته وجرائه، وهذا التشبيه قريب من الاستعارة المكنية، والكوكب الدرّ هو الشديد الإنارة نسب إلى الدرّ وشبه صفاءه بصفائه.

قوله: «زَوْجَتَانِ» الظاهر أن التثنية للتكرير لا للتحديد كقوله تعالى: «ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ

(١) محمد: ١٥.

* في «ذ»: «المجموع».

الحسن، يسبحون الله بكرة وعشيا، لا يسقمون، ولا يبولون، ولا يتغوطون ولا يتفلون، ولا يمتشطون، آتيتهم الذهب والفضة، وأمشأطهم الذهب، ووقود مجامرهم الآلوة، ورشحهم المسك، على خلق رجل واحد، على صورة أبيهم آدم، ستون ذراعاً في السماء. متفق عليه.

كرنين^(١) لأنه قد جاء أن الواحد من أهل الجنة العدد الكثير من الحور العين.

وقوله: «من الحسن» تنميم صونا من توهم ما يتصور في تلك الرؤية مما ينفر عنه الطبع، والحسن هو الصفاء ورقة البشرة ونعومة الأعضاء.

ويراد بقوله: «بكرة وعشيا» الديمومة، كما تقول العرب: أنا عند فلان صباحاً ومساءً، لا يقصد الوقتين المعلومين بل الديمومة.

قوله: «ووقود مجامرهم» نه: المجامر جمع مجمر بالكسر، وهو الذي توضع فيه النار للبخور والضمم هو الذي يتبخر به وأعد له الجمر - انتهى كلامه - .

والمراد في الحديث هو الأول، وفائدة الإضافة أن «الآلوة» هي الوقود نفسه بخلاف المتعارف فإن وقودهم غير الآلوة.

مح: هي بفتح وضم اللام، العود الهندي.

«ورشحهم المسك» أي عرقهم.

قوله: «على خلق رجل واحد» مح: روى بضم الخاء واللام، ويفتح الخاء وإسكان اللام، وكلاهما صحيح ويرجع الضم بقوله في الحديث الآخر «لا اختلاف بينهم ولا تباغض، قلوبهم على قلب واحد»، وقد يرجع الفتح بقوله: «لا يمتشطون ولا يتفلون» أي لا يبصقون. أقول: فعلى هذا لا يكون قوله «على صورة أبيهم آدم» بدلاً من قوله: «على خلق رجل واحد» بل يكون خير مبتداً محذوف، فإن قيل: الموصوفون بالصفات المذكورة كلهم على خلق رجل واحد حسن الإبدال.

وأما توجيه الضم فالجملة كالإجمال للتفصيل الذي هو مسبق بمجمل، أجمل أولاً بقوله: «قلوبهم على قلب رجل واحد» ثم فصل بقوله: «لا اختلاف بينهم ولا تباغض» وعلل الاختلاف بقوله: «لكل امرئ منهم زوجتان.. إلى آخره» على معنى أن كل واحد رضي بما أوتي من الثواب على حسب مرتبته، وثانياً بقوله: «على خلق رجل واحد» تأكيداً وتقريراً فهو كالفضل للجموع، وحاصله أنه ﷺ ابتداء بوصف حسن خلقهم الباطن وختم بوصف حسن خلقهم الظاهر.

٥٦٢٠ - * وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَأْكُلُونَ فِيهَا وَيَشْرَبُونَ، وَلَا يَتَفَلَّحُونَ وَلَا يَبُولُونَ، وَلَا يَتَغَوَّطُونَ، وَلَا يَمْتَخِطُونَ». قالوا: فما بالُ الطعام؟ قال: «جُشَاءٌ وَرَشَعٌ كَرَشَعِ الْمَسْكِ، يُلْهَمُونَ التَّسْيِخَ وَالتَّحْمِيدَ كَمَا تُلْهَمُونَ النَّفْسَ» رواه مسلم.

٥٦٢١ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مَنْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ يَنْعَمَ وَلَا يَبْئَسُ، وَلَا تَبْلَى ثِيَابُهُ، وَلَا يَفْنَى شَبَابُهُ» رواه مسلم.

وقوله: «ستون ذراعاً في السماء» أي طويلاً فكُنِيَ عنه به.

الحديث التاسع: عن جابر رضي الله عنه: قوله: «فما بال الطعام؟» أي ما بال فضل الطعام، وحيث أنه يستقيم جوابه بقوله: «جشأ ورشح» أي يتدفق بالجشأ والرشح. والإلهام: إلقاء الشيء في الروح ويختص ذلك بما كان من جهة الله وجهه الملاء الأعلى.

قوله: «كما تلهمون» وارد على سبيل المشاكلة لأن المراد به النفس، قال الراغب: في هذا الحديث إشارة عجيبة، لأنه إذا أمكن أن يأكل دود* أطعمة مستحيلة فيخلف جشأ طيباً يبقى أطول مدة فلا يلحقه فساد، فكيف ينكر أن يتناول أهل الجنة طعاماً معروى عن العفونات والاستحالات فيخلف منه مسك؟ والذي يستبعده بعض الناس من ذلك هو أنهم يريدون أن يتصوروا أبدأناً متناولاً لأطعمة لا استحالة فيها ولا تغير لها ولا يكون فيها فضولات، وتصور ذلك محال، وذلك أن التصور هو إدراك الوهم خيال ما أدركه من الحسن الحسي، وما أدركه الحس جزؤه لا كله كيف يمكنه تصوره؟ ولو كان للإنسان سبيل إلى تصور ذلك لما قال الله تعالى: «فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ»^(١) ولما قال ﷺ مخبراً عن الله تعالى: «أَعَدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أَذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ». وجملة الأمر يجب أن يكون معلوماً أن النقائصات متفية عن الجنة لأنها من الأعدام، وليس في الجنة أعدام إذ هي في غاية الكمال والتمام.

الحديث العاشر عن أبي هريرة رضي الله عنه:

قوله: «ينعم ولا يئأس» قض: معناه أن الجنة دار الثبات والقرار، وأن التغير لا يتطرق إليها، فلا يشوب نعيمها بؤس، ولا يعتريه فساد ولا تغير، فإنها ليست دار الأضداد ومحل الكون والفساد.

(١) السجدة: ١٧.

* كذا في الأصل، والمراد دود القز، فهو يأكل أطعمة تستحيل حريك يبقى مدة طويلة لا يلحقه الفساد.

٥٦٢٢ - * ٥٦٢٣ - وعن أبي سعيد، وأبي هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: «يُنَادِي مُنَاد: إِنَّ لَكُمْ أَنْ تَصْحُوا فَلَا تَسْقُوا أَبَدًا، وَإِنَّ لَكُمْ أَنْ تَحْيُوا فَلَا تَمُوتُوا أَبَدًا، وَإِنَّ لَكُمْ أَنْ تَشْبُوا فَلَا تَهْرَمُوا أَبَدًا، وَإِنَّ لَكُمْ أَنْ تَعْمُوا فَلَا تَبْأَسُوا أَبَدًا». رواه مسلم.

٥٦٢٤ - * وعن أبي سعيد الخدري، أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ يَتَرَاءَوْنَ أَهْلَ الْغَرْفِ مِنْ فَوْقِهِمْ كَمَا تَتَرَاءَوْنَ الْكَوْكَبُ الدَّرِيُّ الْغَائِبُ فِي الْأَفْقِ، مِنَ الْمَشْرِقِ أَوْ الْمَغْرِبِ، لِنَفَاضِكِ مَا بَيْنَهُمْ» قالوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! تِلْكَ مَنَازِلُ الْأَنْبِيَاءِ لَا يَلْبِغُهَا غَيْرُهُمْ. قال: «بَلَى وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، رَجُلًا آمَنُوا بِاللَّهِ وَصَدَّقُوا الْمُرْسَلِينَ». متفق عليه.

أقول: قوله: «لا يَبْأَسُ» تأكيد لقوله ينعم، والأصل أن الإحياء بالواو لكن أراد به التقرير على الطرد والعكس كقوله تعالى: ﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ (١).

الحديث الحادي عشر عن أبي سعيد وأبي هريرة رضي الله عنهما: قوله: «يُنَادِي مُنَاد...» إلى آخره هذا النداء والبشارة الذ وأشهى لما فيه من السرور، وفي عكسه أشد المتنبئ:

أشد الغم عندي في سرور تيقن منه صاحبه انتقلا

الحديث الثاني عشر عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه: قوله: «الغابر في الأفق» تو: قد اختلف فيه، فمنهم من رواه بالهمز بعد الألف من الغور، يريدون انحطاطه في الجانب الغربي، ومنهم من رواه بالباء من الغيور، والمراد منه الباقي في الأفق بعد انتشار ضوء الفجر، وإنما يستبين في ذلك الوقت الكوكب المضيء، ولا شك أن الرواية الأولى نشأت من التصحيف، وفي كتاب المصابيح: «من المشرق والمغرب» والصواب: «من المشرق أو المغرب» وكذلك رواه في كتاب مسلم، قال المؤلف: وكذا بـ «أو» شرح السنة، وجامع الأصول ورياض الصالحين.

مع: معنى الغابر الزاهب الماضي، أي الذي تدلّى للغروب وبعد عن العين، وروي في غير صحيح مسلم: «الغارب» بتقديم الراء، وروي «العارب» بالعين المهملة والراء، ومعناه البعيد في الأفق، وكلها راجعة إلى معنى واحد.

أقول: فإن قلت: ما فائدة تقييد الكوكب بالدري ثم بالغابر في الأفق؟

قلت: للإيدان أنه من باب التمثيل الذي وجهه منتزع من علة أمور متوهمة في المشبه، شبه

٥٦٢٥ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «يدخل الجنة أقوامٌ أفندتهم مثل أفئدة الطير» رواه مسلم.

رؤية الراي في الجنة صاحب الغرفة برؤية الراي الكوكب المستضىء الباقي في جانب المشرق أو المغرب في الاستضاءة من البعد، فلوقيل: «الغائر» لم يصح لأن الإشراق يفوت عند الغروب، اللهم إلا أن يقدر المستشرف على الغروب كقوله تعالى: ﴿فإذا بلغن أجلهن﴾ (١) أي شارفن بلوغ أجلهن، لكن لا يصح هذا المعنى في الجانب الشرقي، نعم يجوز على التقدير كقولهم: متقلداً شيئاً ورمحاً، وعلفته * تبنا وماء بارداً، أي: طالما في الأفق من المشرق وغابراً في المغرب.

فإن قلت: ما فائدة ذكر المشرق والمغرب؟ وهلا قيل: في السماء - أي في كبدها - ؟.

قلت: لو قيل في السماء كان القصد الأولى في بيان الرفعة ويلزم منه البعد، وفي ذكر المشرق والمغرب القصد الأولى البعد ويلزم منه الرفعة، وفيه شبهة من معنى التقصير بخلاف الأول فإن فيه نوع اعتذار، وقريب منه قول الشاعر:

هي الشمس مسكنها في السماء فعز الفؤاد عزاء جميلا
فلن تستطيع إليها الصعود ولن تستطيع إليك النزولا

الحديث الثالث عشر: عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «مثل أفئدة الطير» مع «مخ» قيل: مثلها في رقتها كما ورد: «أهل اليمن أرق أفئدة والين قلوباً»، وقيل: في الخوف والهيبة، والطيور أكثر الحيوان خوفاً وفزعاً، قال الله تعالى: ﴿إنما يخشى الله من عباده العلماء﴾ (٢).

وقيل: المراد يتوكلون كما ورد: «لو أنكم تتوكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خماصاً وتروح بطائناً» *.

أقول: قد تقرر في علم البيان أن وجه الشبه إذا أضمر عم تناوله، فيكون أبلغ مما لو صرح به، فينبغي أن يحمل الحديث على المذكورات كلها، ومن ثم خص الفؤاد بالذكر دون القلب.

غيب: الفؤاد كالقلب لكن يقال: له فؤاد، إذ اعتبر فيه معنى الفؤاد أي التوقد، يقال: فؤدت اللحم أي شويته، ولحم فؤيد مشوي، قال الله تعالى: ﴿ما كذب الفؤاد ما رأى﴾ (٣) - انتهى كلامه -.

والقريحة إذا أريد وصفها بشدة الإدراك وصفت بالوقود، يقال: مسترسل الطبيعة منقادها مشتعل القريحة وقادها.

(١) البقرة: ٢٣٤. (٢) طاهر: ٢٨. (٣) النجم: ١١.

* هكذا في «ط» و «ك»، وأصل البيت: «علفتها تبنا وماء بارداً...»
** صحيح.

٥٦٢٦ - * وعن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ: يَا أَهْلَ الْجَنَّةِ! فَيَقُولُونَ: لَبَّيْكَ رَبَّنَا وَسَعْدَيْكَ، وَالْخَيْرُ كُلُّهُ فِي يَدَيْكَ. فَيَقُولُ: هَلْ رَضِيتُمْ؟ فَيَقُولُونَ: وَمَا لَنَا لَا نَرْضَى بِرَبِّ وَقَدْ أَعْطَيْنَا مَا لَمْ نُعْطِ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ؟ فَيَقُولُ: أَلَا أُعْطِيَكُمْ أَفْضَلَ مِنْ ذَلِكَ؟ فَيَقُولُونَ: يَارَبُّ أَيُّ شَيْءٍ أَفْضَلُ مِنْ ذَلِكَ؟ فَيَقُولُ: أَحَلُّ عَلَيْكُمْ رِضْوَانِي فَلَا اسْخَطُ عَلَيْكُمْ بَعْدَهُ أَبَدًا». متفق عليه.

٥٦٢٧ - * وعن أبي هريرة، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «إِنْ أَدْنَى مَقْعَدٍ أَحَدِكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ أَنْ يَقُولَ لَهُ: تَمَنَّ! فَيَتَمَنَّى، وَيَتَمَنَّى. فَيَقُولُ لَهُ: هَلْ تَمَنَيْتَ؟ فَيَقُولُ: نَعَمْ. فَيَقُولُ لَهُ: فَإِنَّ لَكَ مَا تَمَنَيْتَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ» رواه مسلم.

الحديث الرابع عشر عن أبي سعيد رضي الله عنه: قوله: وأحل لكم رضواني الحديث مأخوذ من قوله تعالى: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ...﴾ إلى قوله: ﴿وَرِضْوَانٍ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرَ﴾ (١) الكشف: إنما كبر عن ذلك كله لأن رضاه سبب كل فوز وسعادة، ولأنهم يبالغون برضاه عنهم تعظيمه وكرامته، والكرامة أكبر أصناف الثواب، لأن العبد إذا علم أن مولاه راض عنه فهو أكبر في نفسه مما وراه من النعم، وإنما يهتأ له برضاه كما يتغنص عليه بسخطه، ولم يجد لها لذة وإن عظمت.

أقول: وأكبر أصناف الكرامة رؤية الله تعالى، ونكر رضوان في التنزيل إرادة للتقليل ليدل على أن شيئاً يسيراً من الرضوان خير من الجنان وما فيها.

قال صاحب المفتاح: والأنسب أن يحمل على التعظيم، وأكبر على مجرد الزيادة مبالغة لوصفه بقوله: «من الله» أي: رضوان عظيم يليق أن ينسب إلى من اسمه (الله) معطي الجزيل وما لا يكتنه كنهه، ومن عطاياه الرؤية وهي أكبر أصناف الكرامة، فحينئذ يناسب معنى الحديث الآية، حيث أضافه إلى نفسه، وأبرزه في صورة الاستعارة، وجعل الرضوان كالوفود النازلة على الملك الأعظم، ويؤيد هذا التأويل الحديث الثاني في أول باب الرؤية، يقول الله تبارك وتعالى لأهل الجنة: «تريدون شيئاً أزيدكم...؟» إلى قوله: «فيرفع الحجاب، فينظرون إلى وجه الله تعالى، فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم» فحينئذ لا يصح أن يقال في الآية: ورؤية قليلة من الله أكبر.

الحديث الخامس عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «أن يقول له: خبر إن،

٥٦٢٨ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «سيحانٌ وجيحانٌ والفراتُ والنيلُ، كلٌّ من أنهار الجنة». رواه مسلم.

والمعنى أن أدنى منزلة أحدكم في الجنة أن ينال أمانيه كلها بحيث لا تبقى له أمنية، ونحوه قول الشاعر:

لم يبق جودك لي شيئاً أومله تركني أصحاب الدنيا بلا أمل
قول الله في حقه كذا.

الحديث السادس عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «سيحان...» مع: سيجان وجيحان غير سيجون وجيحون، والمذكوران في الحديث في بلاد الأرمن، فسيحان نهر المصبصة، وجيحان نهر أردنة، وهما نهران عظيمان جداً، هذا هو الصواب، وأما قول الجوهري: جيحان نهر بالشام فغلط.

وقال صاحب نهاية الغريب: سيجان وجيحان نهران بالعواصم عند المصبصة وطرسوس، واتفقا على أن جيحون بالواو نهر خراسان، وقيل: سيجون نهر بالسند.

قصر: خص الأنهار الأربعة بالذكر لعذوبة مائها، وكثرة منافعها، كأنها من أنهار الجنة، ويحتمل أن يكون المراد بها الأنهار الأربعة التي هي أصول أنهار الجنة، وسماها بأسماء الأربعة التي هي أعظم أنهار الدنيا وأشهرها وأعذبها وأفيدها عند العرب، على سبيل التشبيه والتشليل ليعلم أنها في الجنة بمثابةها، وأن ما في الدنيا من أنواع المنافع والنعمات فتموجات لما يكون في الآخرة، وكلنا ما فيها من المضار المردية والمستكرهات المؤذية.

مع: قال القاضي عياض: كون هذه الأنهار من الجنة أن الإيمان يعم بلادها، وأن الأجسام المتغلدية بمائها صائرة إلى الجنة، والأصح أنها على ظاهرها وأن بها مادة من الجنة مخلوقة، موجودة اليوم عند أهل السنة، وقد ذكر مسلم في كتاب الإيمان في حديث الإسراء أن الفرات والنيل يجريان من الجنة، وفي البخاري من أصل سلسة المنتهى.

حس «في معالم التنزيل»: [روي عن ابن عباس] أن الله تعالى أنزل هذه الأربعة من عين واحدة من عيون الجنة من أسفل درجة من درجاتها على جناحي جبريل استودعها الجبال وأجرها في الأرض، وذلك قوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ فَأَسْكَنَاهُ فِي الْأَرْضِ﴾ (١).

أقول: «سيحان» مبتدأ، وكل مبتدأ ثان، والتقدير: كل منها «هن أنهار الجنة» خبر المبتدأ الثاني، والجملة خبر الأول، فإذا أريد التشبيه قدر من جنس أنهار الجنة، والفرق بين الوجه

(١) المؤمنون : ١٨ .

٥٦٢٩ - * وعن عُبَيْةَ بْنِ غَزْوَانَ، قَالَ: ذُكِرَ لَنَا أَنَّ الْحَجَرَ يُلْقَى مِنْ شَفَةِ جَهَنَّمَ فِيَهْوِي فِيهَا سَبْعِينَ خَرِيفًا لَا يُدْرِكُ لَهَا قَعْرًا، وَاللَّهُ لَتُمْلَأَنَّ. وَلَقَدْ ذُكِرَ لَنَا أَنَّ مَا بَيْنَ مَضْرَاعَيْنِ مِنْ مَضَارِيعِ الْجَنَّةِ مَسِيرَةُ أَرْبَعِينَ سَنَةً، وَلَيَاتَيْنِ عَلَيْهَا يَوْمٌ وَهُوَ كَطَظِيطٍ مِنَ الزُّحَامِ». رواه مسلم.

الفصل الثاني

٥٦٣٠ - * عن أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! مِمَّ خُلِقَ الْخَلْقُ؟ قَالَ: «مِنَ الْمَاءِ». قُلْنَا: الْجَنَّةُ مَا بَنَّاوُهَا؟ قَالَ: «لَبَنَةٌ مِنْ ذَهَبٍ وَلَبَنَةٌ مِنْ فُضَّةٍ، وَمِلَاطُهَا الْمَسْكُ الْأَذْفَرُ، وَحَصْبَاوُهَا اللَّوْلُؤُ وَالْيَاقُوتُ، وَتَرْتُبُهَا الزُّعْفَرَانُ، مَنْ يَدْخُلُهَا يَنْعَمُ وَلَا يَبْئَسُ، وَيَخْلُدُ وَلَا يَمُوتُ، وَلَا تَبْلَى ثِيَابُهُمْ، وَلَا يَفْنَى شَبَابُهُمْ». رواه أحمد، والترمذي، والدارمي. [٥٦٣٠]

الأول والثاني - على ما ذكره القاضي ناصر الدين - أن المشبه في الأول أنهار الدنيا، والمشبه به أنهار الجنة، ووجه التشبيه السلامة والعذوبة والهضم والبركة، وفي الثاني على العكس وعلى هذا وجه التشبيه الشهرة والفائدة والعذوبة، وفي الوجه الثالث - على ما ذكره القاضي عياض - وجه التشبيه المجاورة والارتفاع، سمي أنهار الدنيا بأنهار الجنة لمجاورتها بالمؤمنين والارتفاع بها. و«من» في «من أنهار الجنة» على الوجه الرابع يجوز أن تكون ابتدائية أي مبتدأة ناشئة منها، أو اتصالية، أو تبعية.

الحديث السابع عشر عن عتبة رضي الله عنه: قوله: «كظيظ» أي ممتلئ، [«فا»]: يقال: كظ الوادي كظيظاً بمعنى اكتظ، وفي الغربيين: يقال: كظه الشراب والغيظ، أي ملأ صدره فهو كظيظ، فعلى الأول هو لازم، وعلى الثاني متعد.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «وملاطها» [«نه»]: الملاط الطين الذي يجعل بين سافي البناء، ويملط به الحائط، أي يخلط. قوله: «ولا يباس» «تو»: قد وجدناه في المصابيح وفي بعض كتب الحديث: «يبؤس» بالهمزة المضمومة لدلالة الواو على الضم، وبأس الأمر يبؤس إذا اشتد، وبأس يباس إذا افتقر، والغلط إنما وقع في رسم الخط، والصواب «لا يباس».

[٥٦٣٠] قال الشيخ الألباني: صحيح دون قوله: «مم خلق المخلوق؟» (صحيح الترمذي ٢٦٥٩).

٥٦٣١ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما في الجنة شجرة إلا وساقها من ذهب». رواه الترمذي. [٥٦٣١]

٥٦٣٢ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن في الجنة مائة درجة، ما بين كل درجتين مائة عام». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث حسن غريب. [٥٦٣٢]

٥٦٣٣ - * وعن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن في الجنة مائة درجة، لو أن العالمين اجتمعوا في إحداها لوسعتهن». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب.

٥٦٣٤ - * وعنه، عن النبي ﷺ في قوله تعالى ﴿وَفُرشٍ مرفوعة﴾^(١) قال:

الحديث الثاني إلى الخامس عن أبي سعيد رضي الله عنه:

قوله: ﴿وَفُرشٍ مرفوعة﴾^(١) الكشف: أي نضدت حتى ارتفعت، أو مرفوعة على الأسرة، وقيل: هي النساء لأن المرأة يكنى بالفرش، ويدل عليه قوله: ﴿إنا أنشأناهن إنشاء﴾^(٢) وعلى التفسير الأول أضمر لهن لأن ذكر الفرش وهي المضاجع دل عليهن.

تو: قول من قال: المراد منه ارتفاع الفرش المرفوعة في الدرجات وما بين كل درجتين من الدرجات لكما بين السماء والأرض، هذا القول أوثق وأعرف من الوجه المذكورة وذلك لما في الحديث: «إن للجنة مائة درجة ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض».

أقول: قول من قال: مرفوعة على الأسرة أقرب لما عقبه بقوله تعالى: ﴿إنا أنشأناهن إنشاء﴾ ليوافق قوله: ﴿هم وأزواجهم في ظلل على الأراك متكئون﴾^(٣) ويؤيد الوجه الأول حديث أبي سعيد في أول الفصل الثالث، قال: «إن الرجل في الجنة ليتكى في الجنة سبعين مستنداً... الحديث».

قوله: «لكما بين السماء» أدخل لام الابتداء في الخبر، والكاف اسم، قال الزجاج في قوله تعالى: ﴿إن هذان لساحران﴾^(٤) قالت النحاة القدماء: إن الضمير فيه مضمرة، أي إنه هذان لساحران، قالوا: وأصل هذه اللام أن تقع في الابتداء ووقعها في الخبر جائز، وأنشدوا:

[٥٦٣١] صحيح (صحيح الترمذي ٢٦٥٨).

[٥٦٣٢] صحيح (صحيح الترمذي ٢٦٦٢).

(١) الواقعة: ٣٤ (٢) الواقعة: ٣٥

(٣) يس: ٥٦. (٤) طه: ٦٣

«ارتفاعها لكما بين السماء والأرض، مسيرة خمسمائة سنة». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب.

٥٦٣٥ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَوَّلَ زُمْرَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ضَوْءٌ وَجُوهُهُمْ عَلَى مِثْلِ ضَوْءِ الْقَمَرِ لَيْلَةَ الْبَدْرِ، وَالزُّمَرَةُ الثَّانِيَةُ عَلَى مِثْلِ أَحْسَنِ كَوْكَبٍ دَرَى فِي السَّمَاءِ، لِكُلِّ رَجُلٍ مِنْهُمْ زَوْجَتَانِ عَلَى كُلِّ زَوْجَةٍ سَبْعُونَ حُلَّةً، يَرَى مُنْخُ سَاقِهَا مِنْ وَرَائِهَا». رواه الترمذي. [٥٦٣٥]

٥٦٣٦ - * وعن أنس، عن النبي ﷺ، قال: «يُعْطَى الْمُؤْمِنُ فِي الْجَنَّةِ قُوَّةُ كَذَا وَكَذَا مِنَ الْجَمَاعِ». قيل: يا رسول الله! أُوْطِيقُ ذَلِكَ؟ قال: «يُعْطَى قُوَّةُ مِائَةِ». رواه الترمذي. [٥٦٣٦]

٥٦٣٧ - * وعن سعد بن أبي وقاص، عن النبي ﷺ قال: «لَوْ أَنَّ مَا يُقَلُّ ظُفْرٌ مِمَّا فِي الْجَنَّةِ بَدَأَ لَتَزَخَّرَتْ لَهُ مَا بَيْنَ خَوَافِقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَلَوْ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ أَطْلَعَ فَبَدَأَ أَسَاوِرَهُ لَطَمَسَ ضَوْؤُهُ الشَّمْسَ كَمَا تَطْمَسُ الشَّمْسُ ضَوْءَ النُّجُومِ». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب. [٥٦٣٧]

أم الحليس لعجوز شهريه ترضى من اللحم بعظم الرقبه
 الحديث السادس إلى الثامن عن سعد رضي الله عنه: قوله: «ما يقل ظفر» ما موصولة،
 والعائد محذوف، أي ما يقله ظفر.
 قض: أي قدر ما يستقل بحمله ظفر، ويحمل عليها.
 «لتزخرفت»: أي تزينت.
 و«الخوافق» جمع خافقة وهي الجانب، وهي في الأصل الجانب الذي يخرج منه الرياح،
 من الخفقان، ويقال: الخافقان المشرق والمغرب.. انتهى كلامه - .
 وقوله: «ما بين خوافق» فاعل تزخرفت، وإنما أنث باعتبار الأماكن كما في قوله تعالى:
 ﴿أَضَاءَتْ مَا حَوْلَهُ﴾ (١) في وجهه.

[٥٦٣٥] صحيح (صحيح الترمذي ٢٦٧٠).

[٥٦٣٦] صحيح (صحيح الجامع بنحوه ٨١٠٦).

[٥٦٣٧] صحيح (صحيح الجامع ٥٢٥١).

(١) البقرة: ١٧

٥٦٣٨ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «أهلُ الجنةِ جُردٌ مُردٌ كحلي، لا يفنى شبابهم، ولا تبلى ثيابهم». رواه الترمذي، والدارمي [٥٦٣٨].

٥٦٣٩ - * وعن معاذ بن جبل، أن النبي ﷺ قال: «يَدْخُلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ جُرْدًا مُرْدًا مَكْحَلِينَ أَبْنَاءَ ثَلَاثِينَ - أَوْ ثَلَاثَ ثَلَاثِينَ - سَنَةٍ» رواه الترمذي. [٥٦٣٩].

٥٦٤٠ - * وعن أسماء بنت أبي بكر، قالت: سمعتُ رسولَ الله ﷺ وذكرَ له سُدْرَةُ الْمُنْتَهَى قال: «يسيرُ الرَّاكِبُ فِي ظِلِّ الْفَنَنِ مِنْهَا مِائَةَ سَنَةٍ، أَوْ يَسْتَظِلُّ بِظِلِّهَا مِائَةَ رَاكِبٍ - شَكُّ الرَّأْيِ - فِيهَا فَرَّاشُ الذَّهَبِ، كَانَ ثَمَرُهَا الْقِلَاقُ». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب.

الحديث التاسع عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «جرد: نه: هو جمع الأجرد وهو الذي لا شعر على جسده، وضده الأشعر. والكحل: بفتحين، سواد في أركان العين خلقة، والرجل أكحل وكحيل، كحلي.

الحديث العاشر والحادي عشر عن أسماء رضي الله عنها: قوله: «سُدْرَةُ الْمُنْتَهَى» قيل: هي شجرة نبق في السماء السابعة عن يمين العرش ثمرها كقلاق هجر، والمنتهى موضع الانتهاء، وكأنها في منتهى الجنة وآخرها.

وقيل: لم يجاوزها أحد وإليها ينتهى علم الملائكة وغيرهم، ولا يعلم أحد ما وراءها. وقوله: «الفنن» غب: الفنن الغصن المورق، وجمعه أفنان، ويقال ذلك للنوع من الشيء، وجمعه فنون.

وقوله: «فيها فراش الذهب» تفسير لقوله في التنزيل: ﴿إِذْ يَفْشَى السُّدْرَةُ مَا يَفْشَى﴾ (١) ومنه أخذ ابن مسعود حيث فسر قوله تعالى: ﴿مَا يَفْشَى﴾ بقوله: «يفشاه فراش من ذهب»، والفراش واحد فراشة وهي التي تطير وتتهاقت في السراج.

قال الإمام أبو الفتح العجلي في تفسيره: ولعله أراد الملائكة تلالا أجنحتها تلالا أجنحة الفراش كأنها مذهب.

[٥٦٣٨] حسن (صحيح الترمذي ٢٦٧٥).

[٥٦٣٩] حسن (صحيح الترمذي ٢٦٨٢).

(١) النجم: ١٦

٥٦٤١ - * وعن أنس، قال: سئل رسول الله ﷺ ما الكوثر؟ قال: «ذاك نهر أعطانيه الله - يعني في الجنة - أشدُّ بياضاً من اللبن، وأحلى من العسل، فيه طير أعناقها كأعناق الجزر». قال عمر: إنَّ هذه لناعمة. فقال رسول الله ﷺ: «أكلتها أنعم منها». رواه الترمذي. [٥٦٤١]

٥٦٤٢ - * وعن بُريدة، أن رجلاً قال: يا رسول الله! هل في الجنة من خيل؟ قال: «إنَّ الله أدخلك الجنة فلا تشاء أن تُحملَ فيها على فرسٍ من ياقوتة حمراء يطير بك في الجنة حيثُ شئت، إلا فعلت». وسأله رجلٌ فقال: يا رسول الله! هل في الجنة من إبل؟ قال: فلم يقلْ له ما قال لصاحبه. فقال: «إنَّ يدخلك الله الجنة يكنْ لك فيها ما اشتَهتْ نفسك ولذتْ عينك». رواه الترمذي.

الحديث الثاني عشر والثالث عشر عن بريدة رضي الله عنه: قوله: «إن الله أدخلك الجنة» الله: مرفوع بفعل يفسره ما بعده، ولا يجوز رفعه على الابتداء لوقوعه بعد حرف الشرط، وقوله: «فلا تشاء إلى آخره» جواب للشرط.

«قص»: تقدير الكلام: إن أدخلك الجنة فلا تشاء أن تحمل على فرس كذلك إلا حملت عليه، المعنى أنه ما من شيء تشتهي النفس إلا وتجده في الجنة كيف شئت، حتى لو اشتهد أن تركب فرساً على هذه الصفة لوجدته وتمكنت منه.

ويحتمل أن يكون المراد: إن أدخلك الله الجنة فلا تشاء أن يكون لك مركب من ياقوتة حمراء يطير بك حيث شئت ولا ترضى به فتطلب فرساً من جنس ما تجده في الدنيا حقيقة وصفة، والمعنى: فيكون لك من المراكب ما يغنيك عن الفرس الممهود، ويدل على هذا المعنى ما جاء في الرواية الأخرى، وهو «إن أدخلت الجنة أنيت بفرس من ياقوتة له جناحان فحملت عليه» ولعله ﷺ لما أراد أن يبين الفرق بين مراكب الجنة ومراكب الدنيا، وما بينهما من التفاوت على التصوير والتمثيل، مثل فرس الجنة في جوهه بما هو عندنا أثبت الجواهر وأدومها وجوداً، وأنصعها لوناً، وأصفاهها جوهراً، وفي شدة حركته وسرعة انتقاله بالطير، وأكد ذلك في الرواية الأخرى بقوله: «له جناحان» وعلى هذا قياس ما ورد في صفة أبنية الجنة ورياضها وأنهارها إلى غير ذلك، والعلم بحقائقها عند الله تعالى.

[٥٦٤١] حسن صحيح (صحيح الترمذي ٢٠٦٣).

٥٦٤٣ - * وعن أبي أيوب، قال: أتى النبي ﷺ أعرابي فقال: يا رسول الله! إني أحب الخيل، أفي الجنة خيل؟ قال رسول الله ﷺ: «إِنْ أَدْخَلْتَ الْجَنَّةَ أَتَيْتَ بَفَرَسٍ مِنْ يَاقُوتَةٍ لَهُ جَنَاحَانِ فَحَمِلَتْ عَلَيْهِ ثُمَّ طَارَ بِكَ حَيْثُ شِئْتَ». رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ ليس إسناده بالقوي، وأبو سَورَةَ الراوي يضعفُ في الحديث، وسمعتُ مُحَمَّدَ بْنَ إِسْمَاعِيلَ يَقُولُ: أَبُو سَورَةَ هَذَا مُنْكَرُ الْحَدِيثِ يَرَوِي مُنَاكِيرَ.

٥٦٤٤ - * وعن بُريدة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «أَهْلُ الْجَنَّةِ عَشْرُونَ وَمِائَةً صَفً، ثَمَانُونَ مِنْهَا مِنْ هَذِهِ الْأَمَةِ، وَأَرْبَعُونَ مِنْ سَائِرِ الْأُمَمِ». رواه الترمذي، والدارمي، والبيهقي في «كتاب البعث والنشور». [٥٦٤٤]

٥٦٤٥ - * وعن سالم، عن أبيه، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «بَابُ أُمْتِي الَّذِي يَدْخُلُونَ مِنْهُ الْجَنَّةَ عَرْضُهُ مَسِيرَةُ الرَّكَّابِ الْمَجُودِ ثَلَاثًا، ثُمَّ إِنَّهُمْ لَيُضْغَطُونَ عَلَيْهِ، حَتَّى

أَقُولُ: الوجه الأول ذهب إليه الشيخ التوربشتي، وتقدير قوله: «إِلَّا حَمَلْتُ» يقتضي أن يروى قوله: «إِلَّا فَعَلْتُ» عَلَى بِنَاءِ الْمَفْعُولِ لِأَنَّهُ اسْتِثْنَاءٌ مَفْرُغٌ، أَيْ لَا يَكُونُ بِمَطْلُوبِكَ إِلَّا مَسْعَا [وَإِذَا نَزَلَ عَلَى بِنَاءِ الْفَاعِلِ كَانَ التَّقْدِيرُ: فَلَا يَكُونُ بِمَطْلُوبِكَ إِلَّا فَائِزًا]* والوجه الثاني من الوجهين السابقين قريب من الأسلوب الحكيم، فإن الرجل سأل عن الفرس المتعارف في الدنيا فأجابه ﷺ بما في الجنة، أي أترك ما طلبت فإنك مستغن عنه بهذا المركب الموصوف.

الحديث الرابع عشر والخامس عشر عن بريدة رضي الله عنه: قوله: «ثَمَانُونَ مِنْهَا مِنْ هَذِهِ الْأَمَةِ» فَإِنْ قُلْتُ: كَيْفَ التَّوْفِيقُ بَيْنَ هَذَا وَبَيْنَ مَا وَرَدَ مِنْ قَوْلِهِ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ أَرْجُو أَنْ تَكُونُوا رِيعَ أَهْلِ الْجَنَّةِ» فَكَبَرْنَا، فَقَالَ ﷺ: «أَرْجُو أَنْ تَكُونُوا ثُلُثَ أَهْلِ الْجَنَّةِ» فَكَبَرْنَا، فَقَالَ ﷺ: «أَرْجُو أَنْ تَكُونُوا نِصْفَ أَهْلِ الْجَنَّةِ؟».

قلت: يحتمل أن يكون الثمانون صفًا مساويًا في العدد للأربعين صفًا، وأن يكونوا كما زاد على الربع والثلث، يزيد على النصف كرامة له ﷺ.

الحديث السادس عشر عن سالم رضي الله عنه: قوله: «الرَّكَّابِ الْمَجُودِ» قَالَ فِي أَسَاسِ الْبَلَاغَةِ: يَجُودُ فِي صَنْعَتِهِ يَفُوقُ فِيهَا، وَأَجَادَ الشَّيْءَ وَجُودُهُ أَحْسَنُ فِيمَا فَعَلَ، وَجُودُ فِي عَدُوِّهِ عَدَا عَدُوًّا جَوَادًا، وَسَرْنَا عَقِيَّةَ جَوَادًا أَوْ عَقْبَتَيْنِ جَوَادَيْنِ أَيْ بَعِيدَةٍ طَوِيلَةٍ، وَفَرَسٌ جَوَادٌ مِنْ خَيْلٍ جِيَادٍ، وَأَجَادَ فَلَانٌ صَارَ لَهُ فَرَسٌ جَوَادٌ فَهُوَ مُجِيدٌ.

[٥٦٤٤] صحيح الترمذي ٢٠٦٥.

* ما بين المعكوفتين سقط من «ط» وأثبتته من «ك».

تَكَادَ مَنَاجِبُهُمْ تَزُولُ». رواه الترمذي، وقال: هذا حديثٌ ضعيفٌ، وسألتُ محمد بن إسماعيل عن هذا الحديث فلم يعرفه، وقال: خالد بن أبي بكر، يروي المناكير. [٥٦٤٥]

٥٦٤٦ - * وعن علي [رضي الله عنه] قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَسَوْقًا مَا فِيهَا شَرَى وَلَا بَيْعٌ إِلَّا الصُّورُ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ، فَإِذَا اشْتَهَى الرَّجُلُ صُورَةَ دَخَلَ فِيهَا». رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب.

٥٦٤٧ - * وعن سعيد بن المسيب، أنه لقي أبا هريرة، فقال أبو هريرة: أسأل الله أن يجمعَ بيني وبينك في سوق الجنة. فقال سعيد: أفيها سوق؟ قال: نعم أخبرني رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَهْلَ الْجَنَّةِ إِذَا دَخَلُوهَا نَزَلُوا فِيهَا بِفَضْلِ أَعْمَالِهِمْ، ثُمَّ يُؤَدَّنُ لَهُمْ

أقول: والمجود يحتمل أن يكون صفة الراكب، والمعنى الراكب الذي يجود ركض الفرس. وإن يكون مضافاً إليه، والإضافة لفظية أي الفرس الذي يجود في عدوه.

وقوله: «يُضَغَطُونَ» أي يزحمن، يقال: ضغطه يضغطه ضغطاً أي عصره وضيق عليه وقهره.

الحديث السابع عشر عن علي رضي الله عنه: قوله: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ لَسَوْقًا» قد سبق في الفصل الأول في حديث أنس أن المراد بالسوق المجمع وهذا يؤيده (١) فالاستثناء منقطع، ويجوز أن يكون متصلاً بأن يجعل تبديل الهياث من جنس البيع والشري، كقوله تعالى: ﴿يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ﴾ (٢).

قيل: يحتمل الحديث معنيين: أحدهما: أن يكون معناه عرض الصور المستحسنة عليه فإذا انتهت وتمنى صورة من تلك الصور المعروضة عليه، صوره الله تعالى بشكل تلك الصورة بقدرته وثانيهما: أن المراد من الصورة الزينة التي يتزين الشخص بها في تلك السوق، ويتلبس بها ويختار لنفسه من الحللي والحلل والتاج، يقال: لفلان صورة حسنة أي شارة حسنة وهيئة مليحة.

وعلى كلا المعنيين التغير في الصفة لا في الذات.

أقول: ويمكن أن يجمع بينهما ليوافق حديث أنس: «فتهب ريح الشمال فتحثو في وجوههم وثيابهم فيزدادون حسناً وجمالاً...» الحديث.

الحديث الثامن عشر عن سعيد بن المسيب: قوله: «وَيَبْدَى لَهُمْ» أي ويظهر لهم.

[٥٦٤٥] ضيف الجامع: (٢٣١٢).

(١) قال مصحح «ط»: يعني حيث قال: «ما فيها شري ولا بيع» مرقاة: ١٠ / ٣٣٧.

(٢) الشعراء: ٨٨: ٨٩.

في مقدار يوم الجمعة من أيام الدنيا، فيزورون ربهم، ويرر لهم عرشه، ويتبدى لهم في روضة من رياض الجنة، فيوضع لهم منابر من نور، ومنابر من لؤلؤ، ومنابر من ياقوت، ومنابر من زبرجد، ومنابر من ذهب، ومنابر من فضة، ويجلس أديانهم - وما فيهم دينٌ - على كُثبان المسك والكافور، ما يرون أن أصحاب الكراسي بأفضل منهم مجلساً. قال أبوهريرة: قلتُ: يا رسول الله! وهل نرى ربنا؟ قال: «نعم! هل تمارون في رؤية الشمس والقمر ليلة البدر؟» قلنا: لا. قال: «كذلك لا تمارون في رؤية ربكم، ولا يبقى في ذلك المجلس رجل إلا حاضره الله محاضرة حتى يقول للرجل منهم: يا فلان بن فلان! أتذكر يوم قلت كذا وكذا؟ فيذكره ببعض غدراته في الدنيا. فيقول: يارب! أفلم تغفر لي؟ فيقول: بلى، فبسة مغفرتي بلغت منزلتك هذه. فيبناهم على ذلك غشيتهم سحابة من فوقهم، فأمطرت عليهم طيلاً لم يجدوا مثل ريحه شيئاً قط، ويقول ربنا: قوموا إلى ما أعددت لكم من الكرامة فخذوا ما اشتبهتكم، فنأتي سوقاً قد حقت به الملائكة، فيها ما لم تنظر العيون إلى مثله، ولم

وقوله: «وما فيهم دينٌ» تميم صوتاً لما يتوهم من قوله: «ويجلس أديانهم» من الدناءة، والمراد به الأدنى في المرتبة.

وقوله: «ما يرون» من الإراءة على بناء المفعول، أو بمعنى يظنون أى لا يظنون ولا يتوهمون. «إن أصحاب الكراسي» أي المنابر أفضل منهم حتى يحزنوا بذلك، وإليه الإشارة في الحديث بقوله: «وذلك أنه لا ينبغي لأحد أن يحزن فيها».

قوله: «إلا حاضره الله محاضرة» تو: الكلمتان بالحاء المهملة والضاد المعجمة، والمراد ذلك كشف الحجاب والمقاولة مع العبد من غير حجاب ولا ترجمان، وبينه الحديث: «ما فيكم من أحد إلا ويكلمه ربه ليس بينه وبينه ترجمان» الحديث.

قوله: «فبسة مغفرتي» عطف على مقدر، أي بلى غفرت لك فبلغت بسة رحمتي هذه المنزلة الرفيعة، والتقديم دل على التخصيص، أي بلوغك تلك المنزلة كائن بسة رحمتي لا بعملك.

قوله: «ما لم تنظر العيون» مظل: ما موصولة، والموصول مع صلته يحتمل أن يكون منصوباً بدلاً من الضمير المنصوب المقدر العائد إلى ما في قوله: «ما أعددت»، ويحتمل أن يكون في محل الرفع على أنها خبر مبتدأ محذوف، أي المعد لكم ما لم تنظر العيون إلى مثله.

أقول: والوجه أن تكون «ما» موصوفة بدلاً من سوقاً، أو إيهامية تزيد الشيوخ في سوقاً

تسمع الأذان، ولم يخطر على القلوب، فيحملُ لنا ما اشتهينا، ليس يُباعُ فيها ولا يُشترى، وفي ذلك السوقِ يلقى أهلُ الجنة بعضهم بعضاً. قال: «فيقبلُ الرجلُ ذو المنزلِ المرتفعة، فيلقى من هو دونه - وما فيهم دنيٌّ - فيروعه ما يرى عليه من اللباس، فما ينقضي آخرُ حديثه حتى يتخيلُ عليه ما هو أحسن منه، وذلك أنه لا ينبغي لأحد أن يحزنَ فيها، ثمَّ ننصرفُ إلى منارِلنا، فيتلقانا أزواجنا، فيقولن: مرحباً وأهلاً لقد جئت وإنَّ بك من الجمال أفضلَ ممَّا فارقتنا عليه، فيقول: إنَّا جالسنا اليومَ ربنا الجبارَ، وحيحنا أن نقلبَ بمثل ما انقلبنا». رواه الترمذي، وابن ماجه، وقال الترمذي: هذا حديثٌ غريب. [٥٦٤٧]

٥٦٤٨ - * وعن أبي سعيد، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «أدنى أهل الجنة الذي له ثمانون ألفَ خادمٍ، واثنانِ وسبعونَ زوجةً، وتُنصبُ له قبةٌ من لؤلؤٍ وزبرجدٍ وياقوت

المفخم بالتكثير، أو صلة للتأكيد كالتي في قوله تعالى: ﴿فِيمَا نَقُصُّهُمْ مِثْقَالَهُمْ﴾^(١) ويكون قوله: «قد حفت به الملائكة» وقوله: «ما لم تنظر العين» صفة لقوله: «سوقاً»، وقوله: «ليس يباع فيها» حال من «ما» في «ما اشتهيت» وهو المحمول، والضمير في «يباع» عائد إليه.

وقوله «فيروعه ما يرى عليه» الضمير المجرور، يحتمل أن يرجع إلى «من» فيكون الروع مجازاً عن الكراهة مما هو عليه من اللباس، وأن يرجع إلى الرجل والمنزلة فالروع بمعنى الإعجاب، أي: يعجبه حسنه فيدخل في روعه ما يتمنى مثل ذلك لنفسه، يدل عليه قوله: «فما ينقضي آخر حديثه» أي ما ألقي في روعه من الحديث.

قال في الأساس: ومن المجاز شهد الروع أي الحرب، وفرس رائع يروع الراعي بحاله، وكلام رائع رائع.

وضمير المفعول فيه عائد إلى «من».

قوله: «حتى يتخيل عليه» أي يظهر عليه لباس أحسن من لباس صاحبه، «غيب»: يقال: خيلت السماء أبدت خيالاً للمطر، وفلان مخيل بكذا أي خليق، وحقيقته أنه مظهر خيال ذلك. وقوله: «فيتلقانا» أي يستقبلنا.

الحديث التاسع عشر عن أبي سعيد رضي الله عنه: قوله: «وتنصب له قبة من لؤلؤ»

[٥٦٤٧] انظر ضعيف الجامع: (١٨٣١).

(١) النساء: ١٥٥.

كما بينَ الجابيةَ إلى صنعاءَ». وبهذا الإسناد، قال: «ومن ماتَ من أهلِ الجنةِ من صغيرٍ أو كبيرٍ يُردونَ بُني ثلاثينَ في الجنةِ، لا يزيدونَ عليها أبداً، وكذلك أهلُ النارِ». وبهذا الإسناد، قال: «إنَّ عليهمُ التيجانَ، أدنى لؤلؤةٍ منها تُتْشىءُ ما بينَ المشرقِ والمغربِ».

وبهذا الإسناد، قال: «المؤمنُ إذا اشتهى الولدَ في الجنةِ كان حملهُ ووضعهُ وسنُّهُ في ساعةٍ كما يشتهي». وقال إسحاقُ بن إبراهيم في هذا الحديث: إذا اشتهى المؤمنُ في الجنةِ الولدَ كان في ساعةٍ ولكن لا يشتهي رواه الترمذي، وقال: هذا حديث غريب.

وروى ابنُ ماجهُ الرابعةَ، والدارميُّ الأخيرةَ. [٥٦٤٨]

٥٦٤٩ - * وعن عليٍّ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إنَّ في الجنةِ لمجتمعاً للمحورِ العينِ يرفعنَ بأصواتٍ لم تسمعِ الخلائقُ مثلاًها، يقلنَ: نحنُ الخالداتُ فلا نبئدُ،

«قضى»: يريد أن القبة معمولة منها أو مكلفة بها، وأن فسحتها وبعد ما بين طرفيها كما بين الموضوعين وهما: جابية الشام وصنعاء اليمن.

قوله: «من صغيرٍ أو كبيرٍ يردونَ» فيه تغليب لأن الرد إنما يتصور في الكهول والمشايخ دون الصغير، فإن قلت: ما التوفيق بين هذا الحديث وبين ما رواه مسلم عن أبي هريرة في باب البكاء: «دعائِمِص الجنةِ» أي دخالون على منازلها لا يمنعون عن موضع كما في الدنيا؟.

قلت: «في الجنةِ» ظرف ليردون وهو لا يشعر أنهم لم يكونوا دعائِمِص قبل الرد.

الحديث العشرون عن علي رضي الله عنه:

قوله: «للمحور العينِ» «شب»: حور جمع أحور وحوراء، والمحور قيل: ظهور قليل من البياض في العين من بين السواد وذلك نهاية الحسن من العين، ويقال للبقر الوحشي: أعين وعيناء لحسن عينه وجمعها عين، وبه شبه النساء قال تعالى: «وَحُورٌ عِينٌ كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ» (١).

الحديث الحادي والعشرون عن حكيم بن معاوية (٢) رضي الله عنه: قوله: «ثم تشقق الأنهار

[٥٦٤٨] انظر سنن الترمذي، الأولى (٢٥٦٢)، الرابعة انظر صحيح الترمذي (٢٠٧٧).

(١) الواقعة: ٢٢: ٢٣.

(٢) قال مصحح «ط»: قال البخاري: في صحبته نظر.

ونحنُ الناعماتُ فلا نبأسُ، ونحنُ الراضياتُ فلا نسخطُ، طوبى لمن كانَ لنا وكُنَّا له». رواه الترمذي. [٥٦٤٩]

٥٦٥٠ - وعن حكيم بن معاوية، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إِنَّ فِي الْجَنَّةِ بَحْرَ الْمَاءِ، وَبَحْرَ الْعَسَلِ، وَبَحْرَ اللَّبَنِ، وَبَحْرَ الْخَمْرِ، ثُمَّ تَشَقُّقُ الْأَنْهَارُ بَعْدُ». رواه الترمذي. [٥٦٥٠]

٥٦٥١ - * ورواه الدارميُّ عن معاوية. [٥٦٥١]

الفصل الثالث

٥٦٥٢ - * عن أبي سعيد، عن رسول الله ﷺ، قال: «إِنَّ الرَّجُلَ فِي الْجَنَّةِ لَيَتَكَبَّرُ فِي الْجَنَّةِ سَبْعِينَ مَسْنَدًا قَبْلَ أَنْ يَتَحَوَّلَ، ثُمَّ تَأْتِيهِ امْرَأَةٌ فَتَضْرِبُ عَلَى مَنْكِبِهِ، فَيَنْظُرُ وَجْهَهُ فِي خَدِّهَا أَصْفَى مِنَ الْمَرْأَةِ، وَإِنَّ أَدْنَى لَوْلُؤَةٍ عَلَيْهَا تَضِيءُ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ بَعْدُ» يريد بالبحر مثل دجلة والفرات ونحوهما، وبالنهر مثل نهر معقل حيث تشقق من أحدهما ثم تشقق منه الجداول.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي سعيد رضي الله عنه: قوله: «أصْفَى مِنَ الْمَرْأَةِ» حال من قوله: «خَدِّهَا».

قوله: «سَبْعِينَ مَسْنَدًا» هذا يؤيد قول من فسر قوله تعالى وتقدس: ﴿وَفُورَشٍ مَرْفُوعَةٍ﴾ (١) بأنها منصوبة بعضها فوق بعض، كما سبق في الحديث الخامس من الفصل الثاني. وقوله: «قَبْلَ أَنْ يَتَحَوَّلَ» ظرف لقوله: «ثُمَّ تَأْتِيهِ».

«مِنَ الْمَزِيدِ» يراد به قوله تعالى: ﴿لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ﴾ (٢) ومن المزيد أيضاً ما في قوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ﴾ (٣) [أى الجنة وما يزيد عليها رؤية الله تعالى، وإنما سميت زيادة، لأن الحسنى هى الجنة] * وما وعد الله تعالى بفضل جزاء أعمال المكلفين، والزيادة فضل على فضل.

[٥٦٤٩] قال الشيخ الألبانى: «وضعه (أى الترمذى) بقوله: حديث غريب وهو كما قاله».

[٥٦٥٠] انظر صحيح الجامع ٢١٢٢.

[٥٦٥١] الدارمي (٤٣٥/٢) باب ما جاء في أنهار الجنة.

(١) الواقعة: ٣٤. (٢) ق: ٣٥. (٣) يونس: ٢٦.

* ما بين المعكوفتين سقط من (ط) وأبنتاه من (ك).

والمغرب، فتسلم عليه، فبُردُ السلام، ويسألها: مَنْ أنت؟ فتقول: أنا من المزيد، وإنَّه ليكونُ عليها سبعونَ ثوبًا، فينفذُها بصره، حتى يرى مخَّ ساقها من وراء ذلك، وإنَّ عليها من التيجانِ أنَّ أدنى لؤلؤة منها لتضيءَ ما بين المشرق والمغرب». رواه أحمد. [٥٦٥٢]

٥٦٥٣ - * وعن أبي هريرة، أنَّ النبي ﷺ كانَ يتحدثُ - وعنده رجلٌ من أهل البادية -: «إنَّ رجلاً من أهل الجنة استأذنَ ربَّه في الزرع. فقال له: أَلستَ فيما شئتَ؟ قال: بلى، ولكنَّ أحبُّ أن أزرع، فبذر، فبادرَ الطرفَ نباته واستواؤه، واستحصاهُ، فكانَ أمثالَ الجبال. فيقولُ اللهُ تعالى: دونك يا بن آدم! فإنَّه لا يشيعُك شيءٌ». فقال الأعرابيُّ: والله لا تجده إلَّا قرشياً أو أنصاريًا، فإنهم أصحابُ زرع؛ وأمَّا نحنُ فلنسنا بأصحاب زرع! فضحك رسولُ الله ﷺ. رواه البخاريُّ.

٥٦٥٤ - * وعن جابرٍ، قال: سألَ رجلٌ رسولَ الله ﷺ: أينامُ أهلُ الجنة؟ قال: «النومُ أخو الموتِ، ولا يموتُ أهلُ الجنة». رواه البيهقيُّ في «شعب الإيمان». [٥٦٥٤]

قوله: «إنَّ أدنى لؤلؤةٍ إنَّ بالكسر مزينة، واللام داخله في خبر إنَّ الأولى نحو قوله تعالى ﴿أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ مِنْ يُحَادِدِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ﴾» (١) أي فله نار جهنم.

الحديث الثاني والثالث عن أبي هريرة رضي الله عنه:

قوله: «إنَّ رجلاً» بكسر الهمزة مفعول يتحدث على حكاية ما تلفظ به رسول الله ﷺ. وقوله: «ألستَ فيما شئتَ؟» أي ما تفعل بالزرع وتتعب فيه ألستَ في سعة منه لما يحصل لك جميع ما تشتهي بمجرد التمني؟.

قوله: «دونك يا بن آدم خذ ما تمنيت» قاله على سبيل التوبيخ تهجيناً لما التمس، ومن ثمة رتب عليه قوله: «فإنَّه لا يشيعُك شيءٌ» وقد يوجد في تعارف الناس مثل هذا التوبيخ. اللهم اجعلنا من الداخلين في الجنة، واسلكننا في الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً.

[٥٦٥٢] أحله الشيخ الألباني بأن فيه درجاً، وهو صاحب مناكير.

[٥٦٥٤] قال الشيخ: (وإسناده ضعيف).

(١) التوبة: ٦٣ بقراءة كسر همزة (إنَّ) إذ المشهور فتحها (فان).

(٦) باب رؤية الله تعالى

الفصل الأول

٥٦٥٥ - * عن جرير بن عبد الله، قال: قال رسول الله ﷺ «إنكم سترون ربكم عياناً» وفي رواية: قال: كنا جلوساً عند رسول الله ﷺ، فنظر إلى القمر ليلة البدر فقال: «إنكم سترون ربكم كما ترون هذا القمر لاتضامون في رؤيته، فإن استطعتم أن

باب رؤية الله تعالى

الفصل الأول

الحديث الأول عن جرير رضي الله عنه:

قوله: «عياناً» يجوز أن يكون مصدرًا مؤكدًا أو حالًا مؤكدة إما من الفاعل أو المفعول، أي معانين أو معانيًا.

«حسن»: سئل مالك بن أنس عن قوله تعالى: «إلى ربها ناظرة»^(١) فقيل: قوم يقولون: إلى ثوابه؟.

فقال مالك: كذبوا، وأين هم عن قوله تعالى «كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون»^(٢).
ينظرون إلى الله تعالى يوم القيامة بأعينهم، وقال: لو لم ير المؤمنون ربهم يوم القيامة لم يعبر الله الكفار بالحجاب فقال «كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون»^(٣).

«مح»: اعلم أن مذهب أهل السنة قاطبة أن رؤية الله تعالى ممكنة غير مستحيلة عقلا، وأجمعوا أيضًا على وقوعها في الآخرة، وأن المؤمنين يرون الله تعالى دون الكافرين، وزعمت طوائف من أهل البدع (المعتزلة والخوارج وبعض المرجئة) أن الله تعالى لا يراه أحد من خلقه، وأن رؤيته مستحيلة عقلا، وهذا الذي قالوه خطأ صريح وجهل قبيح، تظاهرت أدلة الكتاب والسنة وإجماع الصحابة فمن بعدهم من سلف الأمة على إثبات رؤية الله تعالى في الآخرة للمؤمنين، ورواها نحو من عشرين صحابيا عن رسول الله ﷺ، وآيات القرآن فيها مشهورة، واعتراضات المبتدعة عليها لها أجوبة مشهورة في كتب المتكلمين من أهل السنة.

وأما رؤية الله تعالى في الدنيا فممكنة، ولكن الجمهور من السلف والخلف من المتكلمين وغيرهم على أنها لا تقع في الدنيا، وحكى الإمام أبو القاسم القشيري في رسالته المعروفة عن أبي بكر بن فورك أنه حكى فيها قولين للإمام أبي الحسن الأشعري، أحدهما وقوعها، والثاني لا تقع.

ثم مذهب أهل الحق أن الرؤية قوة يجعلها الله تعالى في خلقه، ولا يشترط فيها اتصال

(١) القيامة: ٢٣. (٢) المطففين: ١٥.

* ما بين المعكوفتين سقط من (ط) وأثبتناه من «ك».

لَا تُغْلِبُوا عَلَى صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا ثُمَّ قَرَأْ: ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا﴾ (١) متفق عليه.

٥٦٥٦ - * وعن صهيب، عن النبي ﷺ قال: «إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: تَرِيدُونَ شَيْئًا أَزِيدُكُمْ؟ فَيَقُولُونَ: أَلَمْ تَبَيِّضْ وَجُوهَنَا؟ أَلَمْ تَدْخُلْنَا الْجَنَّةَ وَتُخْرِجَنَا مِنَ النَّارِ؟» قال: «فَيَرْفَعُ الْحِجَابَ، فَيَنْظُرُونَ إِلَى وَجْهِ اللَّهِ، فَمَا أُعْطُوا شَيْئًا

الاشعة، ولا مقابلة المرئي ولا غير ذلك، ولكن جرت العادة في رؤية بعضنا بعضًا بوجود ذلك على جهة الاتفاق لا على سبيل الاشتراط، وقد قرر أئمتنا المتكلمون ذلك بالدلائل الجلية. ولا يلزم من رؤية الله تعالى إثبات جهة له - تعالى عن ذلك - بل يراه المؤمنون لا في جهة كما يعلمونه لا في جهة.

قوله: «كما ترون» قال في جامع الأصول: قد يخيل إلى بعض السامعين أن الكاف في قوله: «كما ترون» كاف التشبيه للمرئي، وإنما هي كاف التشبيه للرؤية وهو فعل الرائي، ومعناه ترون رؤية يتزاح معها الشك كرويتكم القمر ليلة البدر لا ترتابون فيه ولا تمترون.

و«لا تضامون» روى بتخفيف الميم من الضميم الظلم، على معنى أنكم ترونه جميعكم لا يظلم بعضكم في رؤيته فيراه البعض دون البعض.

وبتشديد الميم من الانضمام والاردحام أي: لا يُزْجَم بكم في رؤيته، وَيُضَمُّ بعضكم إلى بعض من ضيقت كما يجرى عند رؤية الهلال مثلا دون رؤية القمر، إنما يراه كل منكم موسعا عليه منفردا به.

قوله: «فإن استطعتم أن لا تغلبوا» قض: ترتيب قوله: «إن استطعتم» على قوله: «سترون» بالفاء يدل على أن المواظب على إقامة الصلوات والمحافظة عليها خليف بأن يرى ربه، وقوله: «لا تغلبوا» معناه لا تصيروا مغلوبين بالاشتغال عن صلاتي الصبح والعصر، وإنما خصهما بالحث لما في الصبح من ميل النفس إلى الاستراحة والنوم وفي العصر من قيام بالأسواق واشتغال الناس بالمعاملات، فمن لم يلحقه فترة في الصلاتين مع مالهما من قوة المانع فبالحري أن لا يلحقه في غيرهما - والله أعلم -.

الحديث الثاني عن صهيب رضي الله عنه: قوله: «ألم تبيض وجوهنا؟» تقرير وتعجيب من أنه كيف يمكن الزيادة على ما أعطاهم الله من سعة فضله وكرمه.

«فيرفع الحجاب» رفع الحجاب دفع للتعجب كأنه قيل لهم: هذا هو المزيد.

أحبَّ إليهم من النظر إلى ربهم» ثم تلا ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾^(١). رواه مسلم.

الفصل الثاني

٥٦٥٧ - * عن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ أَدْنَىٰ أَهْلِ الْجَنَّةِ مَنْزِلَةٌ لِّمَن يَنْظُرُ إِلَىٰ جَنَّتَانِهِ وَأَزْوَاجِهِ وَنَعِيمِهِ وَخُدَمِهِ وَسُرُرِهِ مَسِيرَةَ أَلْفِ سَنَةٍ، وَأَكْرَمَهُمْ عَلَىٰ

قَوْلِهِ: ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ﴾^(١) أي للذين أجادوا الأعمال الصالحة وقرنوها بالإخلاص الحسن، أي المثوبة الحسنى وهي الجنة، وذكر الزيادة ليفيد ضرباً من التضمين والتعظيم بحيث لا يقدر قدره ولا يكتنه كنهه، وليس ذلك إلا لقاء وجهه الكريم، وإذا كان مفسر التنزيل من نزل عليه فمن تعداه فقد تعدى طوره^(٢).

الفصل الثاني

الحديث الأول عن ابن عمر رضي الله عنهما:

قوله: «ينظر إلى جنانه» كناية عن كون الناظر يملك في الجنة ما يكون مقداره مسيرة ألف سنة، لأن المالكية في الجنة خلاف ما في الدنيا، وفي التركيب تقديم وتأخير حيث جعل الاسم وهو قوله: «لمن ينظر» خبراً، أو الخبر وهو «أدنى منزلة» اسماً اعتناء بشأن المقدم لأن المطلوب بيان ثواب أهل الجنة وسعتها وأن أدناهم منزلة من يكون ملكه كذا، نحوه قوله تعالى ﴿إِنْ خَيْرٌ مِنْ أَسْتَأْجَرْتَ الْقَوِيَ الْأَمِينُ﴾^(٣).

الكشاف: فإن قلت: كيف جعل «خير من استأجرت» اسماً، و«القوي الأمين» خبراً؟.

قلت: هو مثل قوله:

ألا إن خير الناس حياً وميتاً أسير ثقيف عندهم في السلاسل

في أن العناية هي سبب التقديم.

(١) يونس: ٢٦.

(٢) قال مصحح «ط»: قال على القارى: أراد به الزمخشري في عدوله عنه إلى التأويل، وكذا من تبعه كالبيضاوي حيث عبر بالقليل عن هذا القول الجميل الثابت ممن نزل عليه التنزيل. [المرقاة: ١٠/٣٤٦].

(٣) القصص: ٢٦.

الله من ينظر إلى وجهه غدوة وعشيّة ثم قرأ ﴿وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة﴾^(١). رواه أحمد، والترمذي. [٥٦٥٧]

٥٦٥٨ - * وعن أبي رزين العقيلي، قال: قلت: يارسول الله! أكلنا يرى ربّه مُخْلِياً به يوم القيامة؟ قال: «بلى». قال: وما آية ذلك في خلقه؟ قال: «يا أبا رزين!

قوله: ﴿يومئذ ناضرة﴾^(١) أي ناعمة غضة حسنة، وقدم صلة «ناظرة» إما لرعاية الفاصلة وهي «ناظرة» «بأسرة» «فاقرة» وإما لأن الناظر يستغرق عند رفع الحجاب بحيث لا يلتفت إلى ما سواه، وكيف يستبعد هذا والعارقون في الدنيا ربما استغرقوا في بحار الحب بحيث لم يلتفتوا إلى الكون وذلك في مقام الغرق وهو انسداد مسالك الالتفات من القلب باستيلاء أنوار الكشف عليه قد شغفها حباً قال:

فلما استبان الصبح أدرج ضوؤه بإسفاره أنوار ضوء الكواكب
يجرعه كاساً لو ابتليت لظى بتجرعه صارت كأسرع ذاهب

وبعضه حديث جابر في آخر الفصل الثالث: «فينظر إليهم وينظرون إليه، فلا يلتفتون إلى شيء من النعيم ما داموا ينظرون إليه، حتى يحتجب عنهم».

الحديث الثاني عن أبي رزين رضي الله عنه: قوله: «مخليا به» أي: خالياً. [«نه»: يقال خلوت به ومعه وإليه واختليت به إذا انفردت به: أي كلكم يراه منفرداً بنفسه، كقوله: لا تضارون في رؤيته»*]

أقول: قاس القائل رؤية الله تعالى على ما في المتعارف، فإن الجم الغفير إذا راوا شيئاً يتفاوتون في الرؤية لا سيما شيئاً له نوع خفاء، فيضم بعضهم بعضاً بالاردحام، فمن رآه يرى رؤية كاملة وراء دونها، فالمراد بقوله: «مخليا» إثبات كمالها، ولهذا طابق الجواب بالتشبيه بالقمر ليلة البدر لا بالهلال.

[٥٦٥٧] ضميم الجامع ١٣٨٢

(١) القيامة: ٢٢.

* ما بين المعكوفين سقط من «ط» وأثبتاه من «ك».

أليس كلُّكم يرى القمرَ ليلةَ البدرِ مُخْلِياً به؟ قال: بلى. قال: «فإنما هو خَلَقَ من خَلْقِ الله، والله أَجَلٌ وأعظم». رواه أبو داود. [٥٦٥٨]

الفصل الثالث

٥٦٥٩ - * عن أبي ذر، قال: سألت رسولَ الله ﷺ: هل رأيتَ ربَّكَ؟ قال: «نورٌ أنَّى أراه». رواه مسلم.

٥٦٦٠ - * وعن ابن عباس: «ما كذبَ القوادُ ما رأى»^(١) «ولقد رآه نزلةً أخرى»^(٢)

الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي ذر رضي الله عنه:

قوله: «نور أنى أراه؟» قال الإمام أحمد: يعني على طريق الإيجاب.

أي أراد أن الاستفهام ليس للإتكاف المستلزم للنفي، بل للتقرير المستلزم للإيجاب، أي نور حيث أراه.

«مع»: وفي الرواية الأخرى «رأيت نوراً»، و«أنى» بفتح الهمزة وتشديد النون المفتوحة، هكذا رواه جميع الرواة في جميع الأصول، ومعناه: حجاب به نور فكيف أراه، قال الإمام المازري: معناه أن النور منتهى من الرؤية كما جرت العادة، فإن كمال النور يمنع الإدراك.

وروي: «نوراني» منسوب إلى النور، وما جاء من تسمية الله تعالى بالنور في مثل قوله سبحانه وتعالى: ﴿الله نور السموات والأرض﴾^(٢) وفي الأحاديث معناه ذو نور أو منورهما، وقيل: هادي أهل السماوات والأرض، وقيل: منور قلوب عباده المؤمنين.

الحديث الثاني عن ابن عباس رضي الله عنهما:

قوله: «ما كذب القواد ما رأى»^(١) «مع»: قال ابن مسعود: «رأى رسول الله ﷺ جبريل» وهذا الذي قاله هو مذهبه في هذه الآية، وذهب الجمهور من المفسرين إلى أن المراد أنه رأى ربه سبحانه وتعالى، ثم اختلفوا، فذهب جماعة إلى أنه ﷺ رأى ربه بفؤاده دون عينه، وذهب جماعة إلى أنه رآه بعينه.

[٥٦٥٨] انظر ضميم الجامع ٦٣٨٩

(١) النجم: ١١، ١٣. (٢) النور: ٣٥

قال: رآه بفؤاده مرتين. رواه مسلم.

قال الإمام أبو الحسن الرازي: قال المفسرون: هذا إخبار عن رؤية النبي ﷺ ربه عز وجل ليلة المعراج، قال ابن عباس وأبو ذر وإبراهيم التيمي رآه بقلبه، وعلى هذا رأى بقلبه ربه رؤية صحيحة وهو أن الله تعالى جعل بصره في فؤاده، أو خلق لفؤاده بصراً حتى رأى ربه رؤية صحيحة كما يرى بالعين.

قال: ومذهب جماعة من المفسرين أنه رأى بعينه، وهو قول: أنس وعكرمة والربيع، قال المبرد: إن الفؤاد رأى شيئاً فصدق فيه، و(ما رأى) في موضع النصب، أي ما كذب الفؤاد مرتبه.

أقول: لا يستقيم تأويل ﴿فأوحى إلى عبده ما أوحى﴾^(١) استقامة يساعدها الذوق إذا جعل الضمير في أوحى لجبريل، وكذا نظم الكلام، وإنما يوافق إذا قلنا: إن الضمير لله سبحانه وتعالى وبيانه أن يجري الكلام إلى قوله: ﴿وهو بالآفاق الأعلى﴾^(٢) على أمر الوحي بالواسطة وتلقيه من الملك في دفع* شبه الخصوم، ومن قوله: ﴿ثم دنا فتدلى﴾^(٣) إلى قوله: ﴿من آيات ربه الكبرى﴾^(٤) على أمر العروج إلى الجنب الأقدس فحينئذ (عبده) من إقامة المظهر موضع المضمحل لتصحيح نسبة القرب وتحقيق معنى ﴿سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً﴾^(٥) ولا يخفى على كل ذي لب إياه مقام قوله: ﴿ما أوحى﴾ الحمل على أن جبريل أوحى إلى عبدالله ما أوحى، إذ لا يدور منه أرباب القلوب إلا معنى المنافاة بين المتساويين وما ينطوي عنده بساط الروم ولا يطيقه نطاق الفهم، وكلمة «ثم» على هذا منزلة على التراخي بين المرتبتين، والفرق بين الوجيهين: وحي بواسطة وتعليم، وآخر بغير واسطة بجهة التكريم فيحصل عنده الترقى من مقام ﴿وما منا إلا له مقام معلوم﴾^(٦) إلى مخدع ﴿قاب قوسين أو أدنى﴾^(٧).

قال القاضي عياض: اختلف الخلف والسلف هل رأى نبينا ﷺ ربه ليلة الإسراء، فأنكرته عائشة، وهو المشهور عن ابن مسعود، وإليه ذهب جماعة من (المحدثين)* والمتكلمين.

وروي عن ابن عباس أنه رأى بعينه، ومثله عن أبي ذر وكعب والحسن - وكان يحلف على ذلك -، وحكى مثله عن ابن مسعود وأبي هريرة وأحمد بن حنبل، وحكى أصحاب المقالات عن أبي الحسن الأشعري وجماعة من أصحابه أنه رآه.

ووقف بعض مشايخنا وقال: ليس عليه دليل واضح ولكنه جائز، ورؤية الله تعالى في الدنيا جائزة.

(١) النجم: ١٠. (٢) النجم: ٧.

(٣) النجم: ٨. (٤) النجم: ١٨.

(٥) الإسراء: ١. (٦) الصفات: ١٦٤.

(٧) النجم: ٩.

* في ك (رفع).

** ليست في (ك) وأثبتها من (ط).

وفي رواية الترمذي قال: رأى محمد ربه. قال: عكرمة قلت: أليس الله يقول:

واختلفوا أن نبينا ﷺ هل كلمه ربه سبحانه وتعالى ليلة الإسراء بغير واسطة أم لا؟.

فحكى عن الأشعري وقوم من المتكلمين أنه كلمه، وعزا بعضهم إلى جعفر بن محمد وابن سعد وابن عباس.

وكذلك اختلفوا في قوله تعالى: ﴿ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّى﴾^(١) فالأكثر على أن هذا الدنو والتدلي مقسم ما بين جبريل والنبي ﷺ، وعن ابن عباس والحسن ومحمد بن كعب وجعفر بن محمد وغيرهم رضي الله تعالى عنهم: أنه دنو من النبي ﷺ إلى ربه تعالى، أو من الله، والدنو والتدلي على هذا متاؤل ليس على وجهه، قال جعفر بن محمد: الدنو من الله لا حذله، ومن العباد بالحدود، فدنوه ﷺ من ربه عز وجل: قربه منه، وظهور عظيم منزلته لديه، وإشراق أنوار معرفته عليه، وإطلاعه على أسرار ملكوته وغيبه بما لم يطلع عليه سواء، والدنو من الله تعالى، إظهار ذلك له وإيصال عظيم بره وفضله إليه، و﴿قَاب قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَى﴾^(٢) على هذا عبارة عن لطف المحل، وإيضاح المعرفة والإشراف على الحقيقة من نبينا ﷺ، ومن الله إجابة الرغبة وإثابة* المنزلة، ونحوه قوله ﷺ حكاية عن ربه: «من تقرب مني شبراً تقربت منه ذراعاً» هذا آخر كلام القاضي عياض.

وأما صاحب التحرير فإنه اختار إثبات الرؤية، قال: والحجج في هذه المسألة وإن كانت كثيرة لكننا لانتسك (إلا بالأقوى)**، منها حديث ابن عباس رضي الله عنه: أتعجبون أن تكون الخلقة لإبراهيم والكلام لموسى، والرؤية لمحمد صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين؟ والأصل في الباب حديث ابن عباس حبر الأمة والمرجوع إليه في المعضلات، وقد راجعه ابن عمر في هذه المسألة: هل رأى محمد ﷺ ربه، فأخبره أنه رآه، ولا يقدر في هذا حديث عائشة رضي الله عنها، لأن عائشة لم تخبر أنها سمعت من النبي ﷺ يقول: لم أر ربي، وإنما ذكرت ما ذكرت متأولة لقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ﴾^(٣) ولقوله: ﴿لَا تَدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾^(٤) والصحابي إذا قال قولاً وخالفه غيره منهم لم يكن قوله حجة، وإذا صحت الروايات عن ابن عباس في إثبات الرؤية وجب المصير إلى إثباتها فإنها ليست مما يدرك بالعقل ويؤخذ بالظن، وإنما يتلقى بالسمع ولا يستجيز أحد أن يظن بابن عباس أنه تكلم في هذا بالظن والاجتهاد، وقد قال عمر بن راشد حين ذكر اختلاف عائشة وابن عباس: ما عائشة عندنا بأعلم من ابن عباس، ثم إن ابن عباس أثبت شيئاً نفاه غيره، والمثبت مقدم على النافي. هذا كلام صاحب التحرير.

(١) النجم: ٨ . (٢) النجم: ٩ .

(٣) الشورى: ٥١ . (٤) الأنعام: ١٠٣ .

* في ط (إثابة) والتصويب من (ك).

** زيادة من (ط)، وفي (ك) (ولكننا لا نتمسك فإنه اختار منها حديث ابن عباس... إلخ).

﴿لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار﴾^(١)؟ قال: ويحك! ذاك إذا تجلّى بنوره الذي هو نوره، وقد رأى ربه مرتين.

وقال الشيخ محيي الدين النووي: الحاصل أن الراجح عند أكثر العلماء أن رسول الله ﷺ رأى ربه بعيني رأسه ليلة الإسراء، وإثبات هذا ليس إلا بالسمع من رسول الله ﷺ، وهذا مما لا ينبغي أن يشكك فيه، ثم إن عائشة لم تنف الرؤية بحديث، ولو كان معها حديث لذكرته، وإنما اعتمدت على الاستنباط من الآيات، أما احتجاجها بقوله تعالى: ﴿لا تدركه الأبصار﴾ فجوابه أن الإدراك هو الإحاطة والله تعالى لا يحاط، فإذا ورد النص بنفي الإحاطة به لا يلزم منه نفي الرؤية بغير الإحاطة، ويقول: ﴿ما كان لبشر أن يكلمه الله﴾^(٢) الآية فجوابه أنه لا يلزم من الرؤية وجود الكلام حال الرؤية، فيجوز وجود الرؤية من غير كلام، أو أنه عام مخصوص بما تقدم من الأدلة، وقال ابن عباس وعلى هذا معنى ﴿نزلة أخرى﴾^(٣) يعود إلى النبي ﷺ، فقد كانت له عروجات في تلك الليلة لاستحطاط عدد الصلوات، وكل عرجة نزلة - تم كلامه - .

وفي التفسير الكبير: وأعلم أن النصوص وردت أن محمداً ﷺ رأى ربه بفؤاده وجعل بصره في فؤاده، أو رآه ببصره وجعل فؤاده في بصره، وكيف لا ومذهب أهل السنة الرؤية بالإراءة لا بقدرة العبد فإذا حصل الله تعالى العلم بالشئ من طريق البصر كانت رؤية بالإراءة، وإن حصل من طريق القلب كان معرفة، والله تعالى قادر على أن يحصل العلم بخلق مدرك للعلوم في القلب، والمسألة مختلف فيها بين الصحابة، واختلاف الرقوع مما ينشأ عن الاتفاق على الجوار والله أعلم.

وروى السلمي عن جعفر بن محمد: أدناه منه حتى كان قاب قوسين، والدنو من الله تعالى لا حد له، والدنو من العبد بالحدود.

﴿فأوحى إلى عبده ما أوحى﴾^(٤) قال: بلا واسطة فيما بينه وبينه سرا إلى قلبه لا يعلم به أحد سواه بلا واسطة إلا في العقبى حتى يعطيه الشفاعة لامته، ﴿فأوحى إلى عبده ما أوحى﴾^(٤) أي كان ما كان وجرى ما جرى.

وذكر الشيخ أبو القاسم القشيري في مفاتيح الحجج: أخبر الله تعالى بقوله: ﴿فكان قاب قوسين أو أدنى﴾^(٥) أنه ﷺ بلغ من الرتبة والمنزلة والقدر الأعلى ما لا يفهم الخلق.

(١) الانعام: ١٠٣.

(٢) الشورى: ٥١.

(٣) النجم: ١٣.

(٤) النجم: ١٠.

(٥) النجم: ٩.

ثم قال: ﴿أو أدنى﴾^(١) أي حل فوق ذلك.

قال شيخنا شيخ الإسلام أبو حفص السهروردي قدس الله سره: ﴿ما زاغ البصر﴾^(٢) إخبار عن حاله صلوات الله تعالى وسلامه عليه بوصف خاص، وكان ﴿ما زاغ البصر﴾^(٢) حاله في طرف الإعراض وفي طرف الإقبال، تلقى ما ورد عليه في مقام ﴿قَاب قَوْسَيْنِ﴾^(١) بالروح والقلب ﴿وما طغى﴾ حاله في الفرار من الله تعالى حياء إلى مطاوي الانكسار لئلا تنبسط النفس.

وقال: فيه وجه آخر اللطف منه أنه ﴿ما زاغ البصر﴾^(٢) حيث لم يتخلف عن البصيرة ولم يتقاصر ﴿وما طغى﴾^(٢) لم تسبق البصيرة البصر فتجاوز حده وتتعدى مقامه، ولم يزل ﷺ مستجلساً [حجالة* في حقارة**] أدب حاله حتى خرق حجب السماوات، فأنصبت إليه أقسام القرب انصباباً، وانقشعت عنه الحجب حجائباً حجائباً، حتى استقام على صراط ﴿ما زاغ البصر وما طغى﴾^(٢) فمر كالبرق الخاطف إلى مخدع الوصل واللطائف، وهذا غاية الأدب ونهاية الأرب.

وقال أبو العباس عن ابن عطاء: لم يره بطغيان ميل بل رآه على شرط اعتدال القوى.

وقال سهل بن عبد الله التستري: لم يرجع رسول الله ﷺ إلى شاهد نفسه ولا إلى مشاهدتها، وإنما كان مشاهداً بكنيته لربه يشاهد ما يظهر عليه من الصفات التي أوجبت الثبوت في ذلك المحل.

وعن حقائق السلمي قال الصادق: لما قرب الحبيب إلى الحبيب بغاية القرب نالته غاية الهيبة، فلاتفه الحق بغاية اللطف لأنه لا يحمل غاية الهيبة إلا غاية اللطف، وذلك قوله: ﴿فأوحى إلى عبده ما أوحى﴾^(٣) أي كان ما كان وجرى ما جرى، قال الحبيب للحبيب ما يقول الحبيب لحبيبه، وألطف له إلفاف الحبيب لحبيبه، وأسر إليه ما أسر الحبيب إلى حبيبه، فأخفيا ولم يطلعا على سرهما أحداً.

قال جعفر: لا يعلم ما رأى إلا الذي أرى، والذي رأى صار الحبيب إلى الحبيب قريباً وله نجيا وبه أنيساً، يرفع درجات من يشاء.

قال السلمي: ما كذب الفؤاد ما رأى البصر، وهو مشاهدة ربه كفاحاً بصره وقلبه.

وقال ابن عطاء: ما اعتقد القلب خلاف ما رآه العين، وليس كل من رأى شيئاً مكن فؤاده من إدراكه، إذ العيان قد يظهر فيه فيضطرب السر عن حمل الوارد عليه، والرسول ﷺ محمول فيها فؤاده وعقله وحسه، وهذا يدل على صدق طويته وحمله فيما شوهد به والله أعلم.

(١) النجم: ٩.

(٢) النجم: ١٧.

(٣) النجم: ١٠.

* كنا في (ط) و(ك) ولعلها (حياله).

** كنا في (ط) و(ك) ولعلها (حقارة).

٥٦٦١ - * وعن الشعبي، قال: لقيَ ابنُ عباسٍ كعباً بعرفة، فسأله عن شيء، فكبرَ حتى جاوبته الجبال. فقال ابن عباس: إنا بنو هاشم فقال كعب: إنَّ الله قسم رؤيته وكلامه بين محمدٍ وموسى، فكلمَ موسى مرتين، وراه محمدٌ مرتين قال مسروقٌ: فدخلت على عائشة، فقلت: هل رأى محمدٌ ربَّه؟ فقالت: لقد تكلمت بشيءٍ ففَّ له شعري قلتُ: رويداً، ثمَّ قرأتُ ﴿لقد رأى من آياتِ ربِّه الكبرى﴾^(١) فقالت: أين تذهب بك؟ إنما هو جبريل. من أخبرك أن محمدًا رأى ربَّه أو كتم شيئاً ممَّا أمر به، أو يعلم الخمس التي قال الله تعالى: ﴿إنَّ الله عنده علم الساعة وينزل الغيث﴾^(٢) فقد أعظم الفرية، ولكنه رأى جبريل، لم يره في صورته إلا مرتين: مرَّة

قوله: «ذاك» إذا تجلَّى بنوره [يعنى ذلك الآية على أنه تعالى لا تحيط به وبحقيقة ذاته حاسة الإبصار، هذا إذا تجلَّى بنوره]* الذي هو نوره وظهر بصفة الجلال، وأما إذا تجلَّى بما يسهه نطاق البشرية من صفة الجمال فلا استبعاد إذن.

الحديث الثالث عن الشعبي:

قوله: «حتى جاوبته الجبال» صدق كأنه استعظم ما سأل عنه فكبر لذلك كذلك، ولعل ذلك السؤال سؤال رؤية الله تعالى كما سئلت عائشة رضي الله عنها: ففقت لذلك شعرها. وأما قوله: «إنا بنو هاشم» فيعت له على التسكين من ذلك الغيظ والتفكير في الجواب، يعني نحن بنو هاشم أهل علم ومعرفة فلا نسأل عما هو مستبعد غير واقع ومن ثمة لما تفكر قال: «إنَّ الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى عليهما الصلاة والسلام» والله أعلم بحقيقته.

قوله: «قف شعري» أي قام من الفزع.

نه: «رويداً» أي أمهل وتأن، وهو تصغير رود، يقال: أرود به إرواداً أي أرفق، ويقال: رويد رويد، ورويد زيداً، وهي مصدر مضاف، وقد يكون صفة نحو ساروا سيراً رويداً، وهي من أسماء الأفعال المتعدية.

قوله: «ثم قرأت ﴿لقد رأى من آيات ربِّه الكبرى﴾^(١)» أي قرأت الآيات التي خاتمتها هذه، يدل عليه رواية مسلم: قلت لعائشة رضي الله عنها: فأين قوله تعالى: ﴿ثم دنى فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى﴾^(٢) الآيات؟.

قوله: أين تذهب بك؟ أي أخطأت فيما فهمت من معنى الآية وذهبت إليه، فاستندت الإذهاب إلى الآية مجازاً.

(٣) النجم: ٩:٨

(٢) لقمان: ٣٤.

(١) النجم: ١٨.

* ما بين المعكوفتين سقط من (ط) وإبتهاء من (ك).

عند سدرۃ المنتهى، ومرةً في أجياد، له ستمائة جناح، قد سدَّ الأفقَ». رواه الترمذي وروى الشيخان مع زيادة واختلاف وفي روايتهما قال: قلت لعائشة: فأين قوله: ﴿ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى﴾^(١) قالت: ذاك جبريل عليه السلام؛ كان يأتيه في صورة الرجل، وإنه أتاه هذه المرة في صورته التي هي صورته، فسدَّ الأفق. [٥٦٦١]

٥٦٦٢ - * وعن ابن مسعود في قوله: ﴿فكان قاب قوسين أو أدنى﴾^(١) وفي قوله: ﴿ما كذب الفؤاد ما رأى﴾^(٢) وفي قوله: ﴿رأى من آيات ربِّه الكبرى﴾^(٣) قال فيها كلها: رأى جبريل عليه السلام، له ستمائة جناح. متفق عليه.

وفي رواية الترمذي قال: ﴿ما كذب الفؤاد ما رأى﴾^(٢) قال: رأى رسول الله ﷺ جبريل في حلة من رفر، قد ملأ ما بين السماء والأرض.

وله للبخاري في قوله: ﴿لقد رأى من آيات ربِّه الكبرى﴾^(٤) قال: رأى رفرًا أخضر، سدَّ أفق السماء. [٥٦٦٢]

٥٦٦٣ - * وسئل مالك بن أنس عن قوله تعالى ﴿إلى ربِّها ناظرة﴾^(٥) فقيل: قومٌ يقولون: إلى ثوابه فقال مالك: كذبوا فأين هم عن قوله تعالى ﴿كلاًّ إنهم عن ربِّهم يومئذٍ لمحجوبون﴾^(٦) قال مالك: الناسُ ينظرون إلى الله يوم القيامة بأعينهم،

و«أجياد» موضع معروف بأسفل مكة من شعابها.

قوله: «فتدلى» أي تعلق عليه، ومنه تدلت الثمرة ودلى رجله من السرير، والدوالي الشمار المعلقة.

و«قاب قوسين» مقدار قوسين، والقاب والقيب والقاد والقيد والقيس المقدار، وقد جاء التقدير بالقوس والرمح والسوط والذراع والباع والخطوة والشبر والفتر والأصبغ.

وتقديره: وكان مقدار مسافة قربه [مثل قاب] قوسين، فحذفت هذه المضافات.

الحديث الرابع عن ابن مسعود رضي الله عنه:

قوله: «من رفر» «نه»: أي بساط، وقيل: فراش، ومنهم من يجعل الرفر جمعاً واحداً رفرقة، وجمع الرفر فرافر.

[٥٦٦١] انظر صحيح الترمذي (٢٤٥٣) بنحوه. [٥٦٦٢] وانظر صحيح الترمذي ٢٦١٧.

(١) النجم: ١٨.

(٢) النجم: ١١.

(٣) النجم: ٩: ٨.

(٤) المطففين: ١٥.

(٥) القيامة: ٢٣.

(٦) النجم: ١٨.

* في (ك) مقدار

وقال: لو لم يرَ المؤمنونَ ربَّهم يومَ القيامةِ لم يعبّرَ اللهُ الكفَّارَ بالحِجابِ فقال: ﴿كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ﴾^(١). رواه في «شرح السنة». [٥٦٦٣]

٥٦٦٤ - * وعن جابر، عن النبي ﷺ: «بينا أهل الجنة في نعيمهم، إذ سطع لهم نورٌ، فرفعوا رؤوسهم، فإذا الربُّ قد أشرفَ عليهم من فوقهم، فقال السَّلامُ عليكم يا أهلَ الجنة! قال: وذلكَ قولُه تعالى: ﴿سَلَامٌ قَوْلًا مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ﴾»^(٢). قال: فينظر إليهم وينظرونَ إليه، فلا يلتفتون إلى شيءٍ من النعيمِ ماداموا ينظرونَ إليه، حتى يحتجبَ عنهم ويبقى نورُه وبركته عليهم في ديارهم» رواه ابن ماجه. [٥٦٦٤]

(٧) باب صفة النار وأهلها

الفصل الأول

٥٦٦٥ - * عن أبي هريرة، أنَّ رسولَ الله ﷺ قال: «ناركم جزءٌ من سبعينَ جزءاً من نارِ جهنم» قيل: يا رسولَ الله! إنَّ كانتْ لكافية قال: «فُضِّلَتْ عليهن بتسعةٍ وستينَ جزءاً كلُّهنَّ مثلُ حرها». متفق عليه. واللفظ للبخارى. وفي رواية مسلم: «ناركم التي يوقد ابن آدم». وفيها: «عليها» و«كلها» بدل: «عليهن». «وكلهن».

الحديث الخامس والسادس عن جابر رضي الله عنه: قوله: «فلا يلتفتون إلى شيءٍ من النعيم» هذا الاختصاص يؤيد ما ذهبنا إليه أن التقديم في قوله تعالى: ﴿إِلَى رِبِّهَا نَظَرَةٌ﴾^(٣) للاختصاص كما سبق في حديث ابن عمر رضي الله عنهما في أول الفصل الثاني.

باب صفة النار وأهلها

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «إن كانت لكافية» إن هي المخففة من الثقلية، واللام هي الفارقة، أي إن هذه النار لكافية في إحراق الكفار وعقوبة الفجار، فهلا اكتفى بها ولاى شيء زيدت في حرها؟.

[٥٦٦٣] انظر شرح السنة (١٥: ٢٢٩).

[٥٦٦٤] انظر ضعيف الجامع ٢٣٦٢.

(١) المطففين: ١٥. (٢) يس: ٥٨.

(٣) القيامة: ٢٣.

٥٦٦٦ - * وعن ابن مسعود: قال: قال رسول الله ﷺ: «يؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام، مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونها». رواه مسلم.

٥٦٦٧ - * وعن النعمان بن بشير، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن أهون أهل النار عذاباً من له نعلان وشراكان من نار، يغلى منهما دماغه كما يغلى المرجل، ما يرى أن أحداً أشد منه عذاباً، وإنه لأهونهم عذاباً». متفق عليه.

٥٦٦٨ - * وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «أهون أهل النار عذاباً أبو طالب، وهو متعل بنعلين يغلى منهما دماغه». رواه البخاري.

٥٦٦٩ - * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «يؤتى بأنعم أهل الدنيا من أهل النار يوم القيامة، فيصْبَغُ في النار صَبْغَةً، ثم يقال: يا بن آدم! هل رأيت خيراً قط؟ هل مرَّ بك نعيم قط؟ فيقول: لا والله يارب! ويؤتى بأشدَّ النَّاسِ بؤساً في الدنيا من أهل الجنة، فيصْبَغُ صَبْغَةً في الجنة، فيقال له: يا بن آدم! هل رأيت بؤساً قط؟ وهل مرَّ بك شدة قط؟ فيقول: لا والله، يارب! ما مرَّ بي بؤس قط، ولا رأيت شدة قط». رواه مسلم.

فإن قلت: كيف طابق قوله: «فضلت عليهن» جواباً وقد علم من قوله: «جزء من سبعين» هذا التفضيل؟

قلت: معناه المنع من الكفاية، أي لا بد من التفضيل لتمييز عذاب الله من عذاب الخلق، ولذلك أوتر النار على سائر أصناف العذاب زيادة في تنكيل عقوبة أعداء الله تعالى، وغضباً شديداً على مردة خلق الله من الجن والإنس.

قال الشيخ أبو حامد في الإحياء: اعلم أنك أخطأت في القياس، فإن نار الدنيا لا تناسب نار جهنم، ولكن لما كان أشد عذاب في الدنيا عذاب هذه النار عرف عذاب جهنم بها، وهيهات لو وجد أهل الجحيم مثل هذه النار لخاضوها هرباً مما هم فيه.

الحديث الثاني إلى الخامس عن أنس رضي الله عنه: قوله: «صبغة» نه: أي يغمس في النار غمسة كما يغمس الثوب في الصبغ.

الحديث السادس عن أنس رضي الله عنه: قوله: «لو أن لك ما في الأرض» أي لو ثبت، لأن «لو» تقتضي الفعل الماضي، وإذا وقعت «أن» المفتوحة بعد «لو» كان حلف الفعل واجباً، لأن ما في «أن» من معنى التحقيق والثبات منزل منزلة ذلك الفعل المحذوف.

٥٦٧٠ - * وعنه، عن النبي ﷺ قال: «يقول الله لأهل النار عذاباً يوم القيامة: لو أن لك ما فى الأرض من شىء أكنت تفتدى به؟ فيقول: نعم. فيقول: أردت منك أهون من هذا، وأنت فى صلب آدم أن لا تشرك بى شيئاً، فأبيت إلا أن تشرك بى» متفق عليه.

٥٦٧١ - * وعن سمرة بن جندب، أن النبي ﷺ قال: «منهم من تأخذ النار إلى كعبيه، ومنهم من تأخذ النار إلى ركبتيه، ومنهم من تأخذ النار إلى حُجْرَتِهِ، ومنهم من تأخذ النار إلى تَرْقُوتِهِ». رواه مسلم.

قوله: «أردت منك» ظاهر هذا الحديث موافق لمذهب المعتزلة لأن المعنى أردت منك التوحيد فخالفت مرادى وأتيت بالشرك.

«مطأ»: الإرادة هنا بمعنى الأمر، والفرق بين الإرادة والأمر أن ما يجرى فى العالم لامحالة كائن بإرادته ومشيته، وأما الأمر فقد يكون مخالفاً لإرادته ومشيته.

أقول: لا يظهر أن تحمل الإرادة هنا على أخذ الميثاق فى قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنَى آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾^(١) لقريئة قوله: «وأنت فى صلب آدم» فقوله: «أبيت إلا أن تشرك بى» إشارة إلى قوله: ﴿أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ﴾^(٢) ويحمل الإباء هاهنا على نقض العهد.

قوله: «إلا أن تشرك بى» استثناء مفرغ وإنما حذف المستثنى منه مع أن كلامه موجب لأن فى الإباء معنى الامتناع فيكون نفياً، أى: ما اخترت إلا الشرك.

الحديث السابع عن سمرة رضى الله عنه: قوله: «منهم من تأخذ النار» أول الحديث فى شرح السنة برواية أبى سعيد رضى الله عنه: «إذا خلص المؤمنون من النار...» إلى قوله: «فيأتونهم فيعرفونهم بصورهم لا تأكل النار صورهم».

قوله: «إلى ترقوته» نه: هى العظم الذى بين نقرة النحر والعاقق، وهما ترقوتان من الجانبيين، ورنها «فعلولة» بالفتح.

وفى الحديث بيان تفاوت العقوبات فى الضعف والشدة لا أن بعضاً من الشخص معذب دون بعض، ويؤيده قوله فى الحديث السابق: «وهو متعل بتعلين يغلى منها دماغه».

(٢) الأعراف: ١٧٣

(١) الأعراف: ١٧٢

٥٦٧٢ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما بين منكبي الكافر في النار مسيرة ثلاثة أيام للراكب المسرع». وفي رواية: «ضرس الكافر مثل أحد، وغلظ جلده مسيرة ثلاث». رواه مسلم.

وذكر حديث أبي هريرة: «اشتكت النار إلى ربها». في باب «تعجيل الصلوات».

الفصل الثاني

٥٦٧٣ - * عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «أوقد على النار ألف سنة حتى احمرت، ثم أوقد عليها ألف سنة حتى ابيضت، ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت، فهي سوداء مظلمة». رواه الترمذي. [٥٦٧٣]

٥٦٧٤ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «ضرس الكافر يوم القيامة مثل أحد، وفخذه مثل البيضاء، ومقعده من النار مسيرة ثلاث مثل الربرة». رواه الترمذي. [٥٦٧٤]

الحديث الثامن عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «مسيرة ثلاثة» هكذا هو في جامع الأصول وشرح السنة أنه باعتبار الليالي.

«مع» هذا كله لكونه أبلغ في إيلاجه، وهو مقدور الله تعالى يجب الإيمان به لإخبار الصادق به.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «أوقد على النار» هذا قريب من قوله تعالى: «يوم يحمى عليها في نار جهنم»^(١) أى أوقد الوقود فوق النار، أى النار ذات طبقات توقد كل طبقة فوق أخرى ومستعلية عليها.

الحديث الثانى عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «مثل البيضاء» ته: هو اسم جبل. و«الربرة» بالراء المهملة بعدها باء مفتوحة بعدهما ذال معجمة، قرية معروفة قرب المدينة. قض: أى يزداد فى مقدار أعضاء الكافر زيادة فى تعذيبه بسبب زيادة المماساة للنار.

[٥٦٧٣] انظر ضعيف الجامع ٢١٢٤.

[٥٦٧٤] انظر صحيح الجامع ٣٨٩١.

(١) التوبة: ٣٥.

٥٦٧٥ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن غلظ جلد الكافر اثنان وأربعون ذراعاً، وإن ضرسه مثل أحد، وإن مجلسه من جهنم ما بين مكة والمدينة». رواه الترمذى. [٥٦٧٥]

٥٦٧٦ - * وعن ابن عمر، قال: قال رسول الله ﷺ: «إن الكافر لیسحب لسانه الفرسخ والفرسخين يتوطؤه الناس». رواه أحمد، والترمذى، وقال هذا حديث غريب. [٥٦٧٦]

٦٥٧٧ - * وعن أبى سعيد الخدرى، عن رسول الله ﷺ قال: «الصعودُ جبل من نارٍ يُصعدُ فيه سبعين خريفاً، ويُهوى به كذلك فيه أبداً». رواه الترمذى. [٥٦٧٧]

٥٦٧٨ - * وعنه، عن النبى ﷺ قال فى قوله: (كالمهل) «أى كمكر الزيت، فإذا قُرب إلى وجهه سقطت فروة وجهه فيه». رواه الترمذى. [٥٦٧٨]

٥٦٧٩ - * وعن أبى هريرة، عن النبى ﷺ قال «إن الحميم ليُصب على رؤوسهم

الحديث الثالث والرابع عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قوله: «الصعود» التعريف فيه للمعد، والمشار إليه ما فى قوله تعالى: «سأرهقه صعوداً» (١) أى سأغشيه عقبة شاقة المصعد.

قوله: «فيه أبداً» فيه زيادة تأكيد، ومن أمثلة سيبويه فى باب ما بينى فيه المستقر تأكيداً: عليك زيد حريص عليك، وفيك زيد راغب فيك.

الحديث الخامس عن أبى سعيد رضى الله عنه:

قوله: «كمكر الزيت» أى الدرن منه والدنس.

قوله: «فروة وجهه» أى جلده، والأصل فيه فروة الرأس وهى جلدها بما عليها من الشعر، فاستعارها من الرأس للوجه.

الحديث السادس عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «حتى يخلص» قص: يخلص إلى

[٥٦٧٥] انظر صحيح الجامع ٢١١٤ [٥٦٧٦] انظر ضعيف الجامع ١٥١٨

[٥٦٧٧] انظر ضعيف الجامع ٣٥٥٤

[٥٦٧٨] رواه أحمد (٧٠/٣)، والحاكم فى المستدرک (٦٠٤/٤) وقال صحيح ولم يخرجاه وعقبه الذهبى بقول «صحيح»، ورواه فى شرح السنة (٢٤٥:١٥) وقال فى الحاشية إسناده ضعيف لضعف دراج فى روايته عن أبى الهيثم.

(١) المدثر: ١٧

فينفذ الحميم، حتى يخلص إلى جوفه، فيسلت ما فى جوفه حتى يمرق من قدميه، وهو الصَّهر ثم يُعاد كما كان». رواه الترمذى. [٥٦٧٩]

٥٦٨٠ - * وعن أبى أمامة، عن النبى ﷺ فى قوله: «يُسْقَى مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ يَتَجَرَّعُهُ» (١) قال: «يقرب إلى فيه فيكرهه، فإذا أدنى منه شوى وجهه، ووقعت فروة رأسه، فإذا شربه قطع أمعاءه، حتى يخرج من دبره. يقول الله تعالى: «وَسَقُّوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعْ أَمْعَاءَهُمْ» (٢) ويقول: «وإن يستغيثوا يغاثوا بماءٍ كالمهل يشوى الوجوه بئس الشراب» (٣). رواه الترمذى. [٥٦٨٠]

٥٦٨١ - * وعن أبى سعيد الخدرى، عن النبى ﷺ قال «للسَّراقِ النارُ أربعةُ جُدُرٍ، كثف كل جدار مسيرة أربعين سنة». رواه الترمذى. [٥٦٨١]

٥٦٨٢ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لو أن دلوًا من غَسَاقٍ يُهراق فى الدنيا لأتنت أهل الدنيا». رواه الترمذى. [٥٦٨٢]

جوفه أى يصل إليه «فيسلت» أى يذهب ويمر «حتى يمرق» أى يخرج، من مرق السهم إذا نفذ فى الفرس وخرج منه.

«الصَّهر» الإذابة، فيه إشارة إلى قوله تعالى: «يَصْهَرُ بِهِ مَا فِى بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ» (٤).

الحديث السابع إلى التاسع عن أبى سعيد رضى الله عنه: قوله: «للسَّراقِ النارُ» روى يفتح اللام على أنه مبتدأ، وكسرهما على أنه خبر، وهذا أظهر. نه: السَّراق كل ما أحاط بشيء من حائط أو مضرب أو خباء.

الحديث العاشر عن أبى سعيد رضى الله عنه: قوله: «من غَسَاقٍ» نه: هو بالتخفيف والتشديد، ما يسيل من صديد أهل النار وغسلتهم، وقيل: ما يسيل من دموعهم، وقيل: هو الزمهرير.

«لأتنت» أتنت الشيء إذا تغير وصار ذا نتن.

[٥٦٧٩] انظر ضيف الجامع ١٤٣٣

[٥٦٨٠] رواه أحمد ٢٩/٣، والترمذى انظر تحفة الأحوذى (٣٠٣/٧) والحاكم فى المستدرک (٦٠٤/٤) وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وقال الذهبى: صحيح.

[٥٦٨١] رواه أحمد (٢٩/٣) والترمذى انظر تحفة الأحوذى (٣٠٣/٧) والحاكم فى المستدرک (٦٠٤/٤) وقال صحيح الإسناد ولم يخرجاه، وقال الذهبى: صحيح.

[٥٦٨٢] انظر ضيف الجامع ٤٨٠٦.

(١) إبراهيم: ١٦ (٢) محمد: ٤٧.

(٣) الكهف: ٢٩ (٤) الحج: ٢٠.

٥٦٨٣ - * وعن ابن عباس، أنَّ رسول الله ﷺ قرأ هذه الآية: ﴿اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(١). قال رسول الله ﷺ: «لَوْ أَنَّ قَطْرَةً مِنَ الزَّقُّومِ قَطَرَتْ فِي دَارِ الدُّنْيَا لَأَنْقَسَتْ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ مَعَايِشُهُمْ فَكَيْفَ بِمَنْ يَكُونُ طَعَامُهُ؟!»
رواه الترمذی، وقال هذا حديث حسن صحيح. [٥٦٨٣]

٥٦٨٤ - * وعن أبي سعيد، عن النبي ﷺ قال: ﴿وَهُمْ فِيهَا كَالْحَوْثِ﴾^(٢) قال: «تَشْوِيهِ النَّارُ فَتَقْلَصُ شَفْتُهُ الْعُلْيَا حَتَّى تَبْلُغَ وَسَطَ رَأْسِهِ، وَتَسْرُخِي شَفْتُهُ السُّفْلَى حَتَّى تُضْرِبَ سُرَّتَهُ». رواه الترمذی. [٥٦٨٤]

الحديث الحادي عشر عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «حق تقاته» أى واجب تقواه وما يحق منها، وهو القيام بالمواجب واجتناب المحارم، أى بالغوا فى التقوى حتى لا تتركوا من المستطاع منها شيئاً وهذا معنى قوله: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾^(٣).

وقوله: ﴿وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾^(١) تأكيد لهذا المعنى، أى لا تكونن على حال سوى حال الإسلام إذا أدركم الموت، فمن واطب على هذه الحالة وداوم عليها مات مسلماً، وسلم فى الدنيا من الآفات، وفى الآخرة من العقوبات، ومن تقاعد عنها وقع فى العذاب فى الآخرة، ومن ثم أتبعه ﷺ بقوله: «لَوْ أَنَّ قَطْرَةً مِنَ الزَّقُّومِ..» الحديث.

و«الزَّقُّوم» ما وصفه الله تعالى فى كتابه العزيز فقال تعالى: ﴿إِنَّهَا شَجَرَةٌ تَخْرُجُ فِي أَصْلِ الْجَحِيمِ طَلْعُهَا كَأَنَّهُ رَءُوسُ الشَّيَاطِينِ﴾^(٤) وهو فعول من الزقم اللقم الشديد والشرب المفرط.

الحديث الثانى عشر عن أبى سعيد رضى الله عنه:

قوله: «كالحوث» أى: عابسون حين تحترق وجوههم من النار.

قوله: «فتقلص» على صيغة المضارع، أى تتقلص ومعناه تنقبض.

الحديث الثالث عشر والرابع عشر عن أبى الدرداء رضى الله عنه: قوله: «فيعدل ما هم فيه» أى مثله ومساويه فى الألم.

[٥٦٨٣] انظر صحيح الجامع - ٥٢٥٠

[٥٦٨٤] انظر شرح السنة ٤٤١٦ (١٥: ٢٥٢) وقال محققه ضيف الإسناد.

(١) آل عمران: ١٠٢. (٢) المؤمنون: ١٠٤.

(٣) التناين: ١٦. (٤) الصافات: ٦٥: ٦٤.

٥٦٨٥ - * وعن أنس، عن النبي ﷺ قال: «يا أيها الناس ! ابكوا فإن لم تستطيعوا فتبكوا ، فإنَّ أهل النار يكون في النار حتى تسيل دموعهم في وجوههم ، كأنها جداول ، حتى تنقطع الدموع ، فسيل الدماء ، فتقرح العيون ، فلو أنَّ سَفْنَا أُرْجِيَتْ فيها لَجَرَتْ» رواه في «شرح السنة». [٥٦٨٥]

٥٦٨٦ - * وعن أبي الدرداء، قال: قال رسول الله ﷺ: «يلقى على أهل النار الجوعُ، فيعدلُ ما هم فيه من العذابِ، فيستغيثون، فيُعْاثُونَ بطعام من ضريع ، لا يُسْمَنُ ولا يُفْنَى من جوع، فيستغيثون بالطعام، فيُعْاثُونَ بطعام ذى غُصَّةٍ. فيذكرون أنهم كانوا يُجِيزُونَ الغُصَصَ في الدنيا بالشرابِ، فيستغيثون بالشراب فيرفع إليهم الحميمُ بكلايب الحديدِ ، فإذا دنت من وجوههم شوت وجوههم ، فإذا دخلت بطونهم قطعت ما في بطونهم ، فيقولون: ادعوا خزنة جهنم ، فيقولون: ألم تك تأتكم رسلُكم بالبينات؟ قالوا: بلى. قالوا: فادعوا ، وما دعاء الكافرين إلا في ضلالٍ» قال: «فيقولون: ادعوا مالكا ، فيقولون: يا مالكا ليقض علينا ربك» قال: «فيجيئهم إنكم ماكثون». قال الأعمش: ثبت أنَّ بينَ دُعائِهِم وإِجابةِ مالِك إياهم ألف عام. قال:

قوله: «من ضريع» هو نبت بالحجار ذو شوك ، يقال له: الشبرق.

وقوله: «بطعام ذى غصة» هو ما يتشبث في الحلق ولا يسوغ فيه.

وقوله: «فيذكرون» يقتضى محذوفا ، أى إذا أتوا بطعام ذى غصة فتناولوه وغصوا به فيذكرون.

قوله: «ادعوا خزنة جهنم» الظاهر أن «خزنة» ليس بمفعول لادعوا بل هو منادى ليطابق قوله تعالى: «وقال الذين في النار لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب» (١) وقوله «الم تك تأتكم رسلكم بالبينات» (٢) إلزام للمحجة وتوبيخ وأنهم خلفوا وراءهم أوقات الدعاء والتضرع ، وعطلوا الأسباب التي يستجيب الله لها الدعوات ، قالوا: فادعوا أنتم فلنا لا نجترئ على ذلك ، وليس قولهم: فادعوا ، لرجاء المتفعة ولكن للدلالة على الخيبة ، وأن الملك المقرب إذا لم يسمع دعاؤه فكيف يسمع دعاء الكافرين؟ ولما أيسوا من دعاء خزنة جهنم لأجلهم وشفاعتهم لهم أيقنوا أن لا خلاص لهم ولا مناص من عذاب الله ، فقالوا: «يا مالكا ادع

[٥٦٨٥] انظر شرح السنة ٤٤١٨ (١٥: ٢٥٣) وقال ضعيف

(١) غافر: ٤٩. (٢) غافر: ٥٠.

«فيقولون: ادعوا ربكم، فلا أحد خير من ربكم، فيقولون: «ربنا غلبت علينا شقوتنا وكنا قوماً ضالين ربنا أخرجنا منها فإن عدنا فإنا ظالمون» قال: «فجيئهم: «اخشوا فيها ولا تكلمون»»^(١) قال «فعند ذلك يسوا من كل خير وعند ذلك يأخذون في الزفير والحسرة والويل». قال عبدالله بن عبد الرحمن: والناس لا يرفعون هذا الحديث. رواه الترمذي. [٥٦٨٦]

٥٦٨٧ - * وعن النعمان بن بشير، قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «أنذرتكم النار، أنذرتكم النار» فما زال يقولها، حتى لو كان في مقامى هذا سمعه أهل السوق، وحتى سقطت خميصه كانت عليه عند رجله. رواه الدارمي. [٥٦٨٧]

٥٦٨٨ - * وعن عبدالله بن عمرو بن العاص، قال: قال رسول الله ﷺ: «لو أن رصاصة مثل هذه - وأشار إلى مثل الجمجمة - أرسلت من السماء إلى الأرض، وهي

ربك ليقتل علينا، أى سل ربك أن يقضى علينا، وهو من: قضى عليه إذا أماته.

و«غلبت علينا شقوتنا» أى ملكتنا، من قولك: غلبنى فلان كذا إذا أخذه منك وامتلكه.

والشقاوة: سوء العاقبة.

واخشوا فيها: ذلوا وانزجروا كما تنزجر الكلاب إذا رجرت، يقال: خسا الكلب وخسا بنفسه.

«ولا تكلمون»^(١) فى رفع العذاب فإنه لا يرفع ولا يخفف.

الحديث الخامس عشر عن النعمان رضى الله عنه: قوله: «حتى لو كان فى مقامى» فى الكلام حذف، أى قال الراوى: لم يزل يقول ويمد بها صوته ويتحرك حتى لو كان فى مقامى هذا المكان كان الراوى فيه سمعه أهل السوق وحتى سقطت خميصته.

الحديث السادس عشر عن عبدالله رضى الله عنهما: قوله: «لو أن رصاصة» تو: فى سائر نسخ المصابيح «ضرارضة» مكان «رصاصه» وهو غلط لم يوجد فى جامع الترمذى، ولعل الغلط وقع من غيره، «والرصاصه» القطعة من الرصاص.

«وأشار إلى مثل الجمجمة» تشبيهاً بحجمها وتنبيهاً على تدور شكلها، بين مدى قعر جهنم بأبلغ ما يمكن من البيان، فإن الرصاص من الجواهر الرزينة، والجوهر كلما كان أتم رزانة كان

[٥٦٨٦] انظر ضيف الجامع ٦٤٦١

[٥٦٨٧] انظر الدارمي ٢٨١٢ (٤٢٥:٢)

(١) المؤمنون: ١٠٨

مسيرةُ خمسمائة سنة، لبلغت الأرض قبلَ الليلِ، ولو أنها أرسلت من رأسِ السلسلةِ، لسارتُ أربعينَ خريفًا الليلَ والنهارَ قبلَ أنْ تبلغَ أصلَها أو قعرَها». رواه الترمذى. [٥٦٨٨]

٥٦٨٩ - * وعن أبي بردة، عن أبيه، أن النبي ﷺ قال: «إِنَّ فِي جَهَنَّمَ لَوَادِيًا يُقَالُ لَهُ: هَبَبٌ، يَسْكُنُهُ كُلُّ جَبَّارٍ». رواه الدارمى. [٥٦٨٩]

الفصل الثالث

٥٦٩٠ - * عن ابنِ عمرَ، عن النبي ﷺ، قال: «يُعْظَمُ أَهْلُ النَّارِ فِي النَّارِ حَتَّى إِنَّ بَيْنَ شَحْمَةِ أُذُنِ أَحَدِهِمْ إِلَى عَاتِقِهِ مَسِيرَةُ سَبْعِمِائَةِ عَامٍ، وَإِنْ غُلِظَ جِلْدُهُ سَبْعُونَ ذِرَاعًا، وَإِنْ ضُرِسَ مِثْلُ أَحَدٍ». [٥٦٩٠]

أسرع هبوطًا إلى مستقره لاسيما إذا انضم إلى رزائنه كبر جرمه، ثم قدره على الشكل الكروي فإنه أقوى اتحدارًا وأبلغ مروارًا في الجو.

أقول: قوله: «قبل أن تبلغ أصلها» متعلق بمحذوف، أى سارت الرصاصة ومضى أربعون خريفًا قبل أن تبلغ الرصاصة إلى أصل السلسلة وهى المذكورة فى قوله تعالى: ﴿فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا﴾^(١) والمراد بالعدد الكثرة.

وإذا روى: «أو قعرها» يرد به قعر جهنم لأن السلسلة لا قعر لها، والله أعلم.

الحديث السابع عشر عن أبي بردة رضى الله عنه:

قوله: «هَبَبٌ» ته: الهبب السريع، وهبب السراب إذا تفرق.

الجوهري: هببت إذا دهوته لينزو، والهبيى الراعى*.

تر: سمى بذلك إما لسرعة وقوعه فى المجرمين، أو لشدة أحيج النار فيه أو للمعاناة عند الاضطرام والالتهاب.

[٥٦٨٨] انظر شرح السنة ٤٤١١ وقال حسن (٢٤٨١٥) بلفظ (لو أن رضاضة).

[٥٦٨٩] انظر الدارمى ٢٨١٦ (٤٢٧٢). [٥٦٩٠] انظر مسند أحمد ٢٦٢.

(١) الحاقة: ٣٢.

* فى (ط) و (ك) (الداخى) بالبدال المهملة وهو تصحيف، قاله بهيى الراعى؛ قال الشاعر:

كانه بهيى نام عن غتم مستاور فى سواد الليل ملدوب

وانظر لسان العرب مادة (هيب) (٦/ ٤٦٠٠).

٥٦٩١ - * وعن عبد الله بن الحارث بن جزء، قال: قال رسول الله ﷺ: «إنَّ في النارِ حَيَّاتٍ كَأَمْثالِ البُخْتِ تَلْسَعُ إِحْدَاهُنَّ اللَّسْعَةَ فَيَجِدُ حَمُوتَهَا أَرْبَعِينَ خَرِيقًا، وَإِنْ فِي النَّارِ عِقَارِبٌ كَأَمْثَالِ الْبَغَالِ الْمُؤَكَّفَةِ، تَلْسَعُ إِحْدَاهُنَّ اللَّسْعَةَ فَيَجِدُ حَمُوتَهَا أَرْبَعِينَ خَرِيقًا». رواه أحمد. [٥٦٩١]

٥٦٩٢ - * وعن الحسن، قال: حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: «الْشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ثَوْرَانِ مَكُورَانِ فِي النَّارِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ». فَقَالَ الْحَسَنُ، وَمَا ذَنْبُهُمَا؟ فَقَالَ: أَحَدُكُمَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ! فَسَكَتَ الْحَسَنُ. رواه البيهقي في «كتاب البعث والنشور». [٥٦٩٢]

٥٦٩٣ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا يَدْخُلُ النَّارَ إِلَّا شَقِيٌّ». قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَمَنِ الشَّقِيُّ؟ قَالَ: «مَنْ لَمْ يَعْمَلِ لِلَّهِ بَطَاعَةً، وَلَمْ يَتْرِكْ لَهُ مَعْصِيَةً». رواه ابنُ ماجه. [٥٦٩٣]

الفصل الثالث

الحديث الأول إلى الثالث: عن الحسن.

قوله: «مكوران» هو من طعنه فكوره إذا القاه، أى يلقى وي طرح كل منهما عن فلكهما.
قوله: «أحدك عن رسول الله ﷺ» أى تقابل النص الجلى بالقياس وتجعل موجب دخول النار العمل، فإن الله يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد.
الحديث الرابع عن أبي هريرة رضى الله عنه:

قوله: «بطاعة» الباء فيه رائدة، وكذا فى قوله: «بمعصية» وبناء المرة فيهما مع التنكير للتقليل، وزيادة الباء للتأكيد يدل على ترجيح جانب الرحمة، وأن الله لا يضيع أجر من عمل له طاعة ما، أو ترك لأجله ولخوفه معصية ما، نحو قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ هَوَى﴾ (١).

[٥٦٩١] أخرجه الحاكم بنحوه ٤ / ٥٩٣ وقال صحيح ولم يخرجاه

[٥٦٩٢] قال الشيخ الألباني في (الصحيحه ١٢٤): وهذا إسناد صحيح على شرط البخاري، وقد أخرجه في

صحيحه مختصراً.

[٥٦٩٣] انظر ضعيف الجامع ٦٣٥٧.

(١) التارعات : ٤٠.

(٨) باب خلق الجنة والنار

الفصل الأول

٥٦٩٤ - * عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «تَحَاجَّتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ فَقَالَتِ النَّارُ: أَوَثِرْتُ بِالْمُتَكَبِّرِينَ وَالْمُتَجَبِّرِينَ، وَقَالَتِ الْجَنَّةُ: فَمَا لِي لَا يَدْخُلُنِي إِلَّا ضِعْفَاءُ النَّاسِ وَسَقَطُهُمْ وَغُرَّتُهُمْ». قَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِلْجَنَّةِ: إِنَّمَا أَنْتَ رَحِمَتِي أَرْحَمُ بِكَ مِنْ أَشَاءُ مِنْ عِبَادِي، وَقَالَ لِلنَّارِ: إِنَّمَا أَنْتَ عَذَابِي أَعْدَبُ بِكَ مِنْ أَشَاءُ مِنْ عِبَادِي، وَلِكُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْكُمَا مَلُؤُهَا، فَاِذَا النَّارُ فَلَا تَمْتَلِي حَتَّى يَضَعَ اللَّهُ رِجْلَهُ. تَقُولُ: قَطْ قَطْ قَطْ. فَهَذَا لَكَ تَمْتَلِي وَيُزَوَّى بَعْضُهَا إِلَى بَعْضٍ، فَلَا يَظْلِمُ اللَّهُ مِنْ خَلْقِهِ أَحَدًا، وَأَمَّا الْجَنَّةُ فَإِنَّ اللَّهَ يَنْشِئُ لَهَا خَلْقًا» متفق عليه.

باب خلق الجنة والنار

الفصل الأول

الحديث الأول والثاني عن أبي هريرة رضي الله عنه:

قوله: «تَحَاجَّتِ الْجَنَّةُ وَالنَّارُ» نه: يقال: حَاجَجْتُهُ حِجَاجًا وَمَحَاجَةً فَإِنَّا مَحَاجٌ أَيْ غَالِبَةٌ فَالْحِجَّةُ عَلَيْهِ، وَمِنْهُ الْحَدِيثُ: «فَحِجَّ آدَمُ مُوسَى» أَيْ غَلِبَهُ بِالْحِجَّةِ - انْتَهَى كَلَامُهُ -.

والحديث لا يحمل على هذا لأن كل واحدة منهما ليست بغالبة على الأخرى فيما تكلمت به بل لمجرد حكاية ما اختصت به، وفيها شائبة من معنى الشكاية، ألا ترى كيف قال الله تعالى للجنة: «إِنَّمَا أَنْتَ رَحِمَتِي» وللنار: «إِنَّمَا أَنْتَ عَذَابِي» فافهم كلا منهما بما تقتضيه مشيئته.

وهذه المحاجة جارية على التحقيق فإنه تعالى قادر على أن يجعل كل واحدة منهما مميزة مخاطبة، أو على التمثيل.

و«سقطهم» أي أرواهم.

و«غُرَّتُهُمْ» يفين معجمة مكسورة، أي من ليس لهم خلق في أمور الدنيا.

«حسر»: سمي الجنة رحمة لأن بها تظهر رحمة الله تعالى كما قال: «أَرْحَمُ بِكَ مِنْ أَشَاءُ» وإلا فرحمة الله من صفاته التي لم يزل بها موصوفًا، ليس لله تعالى صفة حادثة ولا اسم حادث فهو قديم بجميع أسمائه وصفاته جل جلاله وتقدست أسماؤه، والقدم والرجل المذكوران في هذا الحديث من صفات الله تعالى المتزهة عن التكييف والتشبيه، وكذلك كل

٥٦٩٥ - * وعن أنس، عن النبي ﷺ، قال: «لا تزالُ جهنمُ يلقى فيها وتقولُ: هلْ من مزيْدٍ؟ حتى يضعَ ربُّ العزَّةِ فيها قدَمَه فيزوى بعضها إلى بعض، فتقول: قط قط، بعزَّتْ وكرمك، ولا يزالُ في الجنةِ فضلٌ حتى يُنشئَ اللهُ لها خلقًا فيُسكنهم فضلَ الجنةِ». متفق عليه. وذكرَ حديث أنس: «حُفَّتِ الجنةُ بالمكاره» في «كتاب الرقاق».

الفصل الثاني

٥٦٩٦ - * عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: «لما خلقَ اللهُ الجنةَ قال

مأجاء من هذا القبيل في الكتاب والسنة كاليد والأصبع والعين والمجىء والإتيان والنزول، فالإيمان بها فرض، والامتناع عن الخوض فيها واجب، فالمهتدى من سلك فيها طريق التسليم، والخائف فيها زائف، والمنكر معطل، والمكيف مشبه، تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا ﴿ليس كمثله شئ وهو السميع البصير﴾ (١).
قوله: «قط قط» أى حسبي.

«مع»: فيه ثلاث لغات، بإسكان الطاء فيهما، ويكسرها منونة وغير منونة.

«ويزوى بعضها إلى بعض» أى يضم بعضها إلى بعض ويجمع.

وقوله: «وأما الجنة» أما التفصيلية تقتضى متعدداً وقرينتها قوله: «فلا يظلم الله من خلقه». يعنى أما النار فيضع الله رجله فتمتلئ، ولا ينشئ لها خلقاً فلا يظلم الله من خلقه أحداً لم يعمل سوءاً، وأما الجنة فينشئ لها خلقاً لم يعمل خيراً، حتى تمتلئ، فإن الله متفضل على عباده بغير عمل منهم فالله أعلم بحقائق الأمور. «مع»: وأما الجنة فإن الله ينشئ لها خلقاً. هذا دليل لأهل السنة على أن الثواب ليس متوقفاً على الأعمال، فإن هؤلاء يخلقون حيثل ويعطون الجنة بغير عمل - انتهى كلامه.

وللمعتزلة أن يقولوا: إن نفى الظلم عن لم يذنب دليل على أنه إن عذبهم كان ظلماً وهو عين مذهبنا.

والجواب: إنا وإن قلنا: إنه تعالى وإن عذبهم لم يكن ظالماً فإنه لم يتصرف في ملك غيره، لكنه تعالى لا يفعل ذلك لكرمه ولطفه مبالغة في نفى الظلم وإثبات للكرم.

الفصل الثاني

الحديث الأول عن أبي هريرة رضى الله عنه:

(١) الشورى: ١١

لجبريل: اذهب فانظر إليها، فذهب فنظر إليها وإلى ما أعدَّ الله لأهلها فيها، ثمَّ جاء فقال: أي ربَّ! وعزَّتكَ لا يسمعُ بها أحدٌ إلا دخلها، ثمَّ حقَّها بالمكاره، ثمَّ قال: يا جبريل! اذهب فانظر إليها، فذهب فنظر إليها، ثمَّ جاء فقال: أي ربَّ! وعزَّتكَ لقد خَشِيتُ أن لا يدخلها أحدٌ. قال: «فلما خلقَ اللهُ النارَ قال: يا جبريل! اذهب فانظر إليها» قال: «فذهب فنظر إليها، ثمَّ جاء فقال: أي ربَّ! وعزَّتكَ لا يسمعُ بها أحدٌ فيدخلها، فحقَّها بالشهواتِ، ثمَّ قال: يا جبريل! اذهب فانظر إليها، فذهب فنظر إليها، فقال: أي ربَّ! وعزَّتكَ لقد خَشِيتُ أن لا يبقى أحدٌ إلا دخلها». رواه الترمذیُّ، وأبو داود، والنسائي. [٥٦٩٦]

الفصل الثالث

٥٦٩٧ - * عن أنسٍ ، أنَّ رسولَ الله ﷺ صلى لنا يوماً الصلاة، ثمَّ رَمَى المنبرَ، فأشارَ بيده قِبَلَ قِبْلَةِ المسجدِ، فقال: «قد أُرِيتُ الآنَ مَذْ صَلَّيْتُ لَكُمْ الصلاةَ الجَنَّةِ والنَّارَ ممثِلَتَيْنِ فِي قَبْلِ هَذَا الجِدَارِ ، فلم أرَ كاليومِ فِي الخَيْرِ والشرِّ». رواه البخاري.

قوله: «لا يسمع بها أحد إلا دخلها» أي طمع في دخولها، ولا يهتم إلا بشأنها لحسنها وبهجتها.

وقوله: «لقد خَشِيتُ أن لا يدخلها أحد» أي لوجود المكاره من التكاليف الشاقة ومخالفة هوى النفس وكسر الشهوات، وقوله: «لا يسمع بها أحد فيدخلها» أي لا يسمع بها أحد إلا فزع منها واحترز فلا يدخلها.

الفصل الثالث

الحديث الأول: عن أنس رضي الله عنه: قوله: «كاليوم» الكاف في موضع الحال، وذو الحال المفعول به وهو الجنة والنار لشهادة السابق، والمعنى لم أر الجنة والنار في الخير والشر يوماً من الأيام مثل ما رايت اليوم، أي رأيتهما رؤية جليلة ظاهرة مثلتا في قبل هذا الجدار ظاهراً خيبراً وشرها، وتحوه قول الشاعر:

حتى إذا الكلاب قال لها كاليوم مطلوباً ولا طالباً

[٥٦٩٦] نظر صحيح الترمذي (٢٠٧٥).

(٩) باب بدء الخلق وذكر الأنبياء

عليهم الصلاة والسلام

الفصل الأول

٥٦٩٨ - * عن عمران بن حصين، قال: إني كنتُ عندَ رسولِ الله ﷺ إذ جاءه قوم من بني تميم، فقال: «اقبلوا البُشرى يا بني تميم!» قالوا: بشرتنا فأعطينا، فدخلَ ناسٌ من أهل اليمن، فقال: «اقبلوا البُشرى يا أهلَ اليمن! إذ لم يقبلها بنو تميم». قالوا: قبلنا، جئناكَ لتتفقَ في الدين، ولنسألكَ عن أول هذا الأمرِ ماكان؟ قال: «كان

باب

بدء الخلق وذكر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام

الفصل الأول

الحديث الأول عن عمران رضى الله عنه : قوله : «إذ جاءه قوم» أى وقت مجيئهم .

قوله : «اقبلوا البُشرى يا بني تميم» أى اقبلوا منى ما يقتضى أن تبشروا بالجنة من التفقه فى الدين والعمل به ، ولما لم يكن جل اهتمامهم إلا بشأن الدنيا والاستعطاء دون دينهم قالوا : «بشرتنا فأعطينا» أى بشرتنا بالتفقه وإنما جئنا للاستعطاء فأعطينا فالفاء نصيحة ، ومن ثم قال رسول الله ﷺ : «إذ لم يقبلها بنو تميم» .

قوله : «عن أول هذا الأمر» أى مبدأ العالم .

و«ما» فى «ما كان» استفهامية ، أى : أى شيء كان أول الأمر؟ ككرر السؤال لمزيد الاهتمام ، وإنما تحسر الراوى بقوله : «لوددت» لأنه ظفر بالسؤال ولم يفز بالأول من التفقه فى الدين .

قوله : «ولم يكن شيء قبله» حال ، كما فى قول الحماسى .

مشيتا مشية الليث غدا والليث غضبان

وعلى مذهب الكوفى خبر ، والمعنى يساعده إذ التقدير : كان الله فى الأزل متفرداً متوحداً ، وهو مذهب الأخفش فإنه يجوز دخول الواو فى خبر كان وأخواتها نحو : " كان زيد وأبوه قائم " على جعل الجملة خبراً مع الواو تشبيهاً للخبر بالحال .

اللهُ ولم يكن شيءٌ قبله، وكانَ عرشُهُ على الماءِ، ثمَّ خلقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ، وَكُتِبَ فِي الذِّكْرِ كُلِّ شَيْءٍ، ثُمَّ أَتَانِي رَجُلٌ فَقَالَ: يَا صِمْرَانُ! أَدْرَكَ نَاقَتَكَ فَقَدْ ذَهَبَتْ، فَانْطَلَقْتُ أَطْلُبُهَا، وَابِئِ اللَّهُ لَوَدِدْتُ أَنَّهَا قَدْ ذَهَبَتْ وَلَمْ أَقُمْ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ.

«ترويه: هذا فصل مستقل بنفسه لا امتزاج له بالفصل الثاني وهو قوله: ﴿وكان عرشه على الماء﴾^(١) لما بين الفصلين من المتافاة، فإتاك إذا جعلت ﴿وكان عرشه على الماء﴾ من تمام القول الأول فقد ناقضت الأول بالثاني، لأن القديم من لم يسبقه شيء ولم يعارضه في الأولية، وقد أشار بقوله: ﴿وكان عرشه على الماء﴾ إلى أنهما كانا مبدأ التكوين، وأنهما كانا مخلوقين قبل السماوات والأرض، ولم يكن تحت العرش قبل السماوات والأرض إلا الماء، وكيفما كان فالله سبحانه وتعالى خالق ذلك كله وممسكه بقوته وقدرته.

أقول: أراد الشيخ بما قال أن المعطوف عليه مقيد بقوله: ولم يكن قبله شيء فلو جعل المعطوف غير مستقل لزم المحذور، فإذا جعل مستقلاً ويعطف الثانية على الأولى من حيث الجمالية فلا، فإذاً لفظة «كان» في الموضعين بحسب حال مدخولها فالمراد بالأول الأزلية والقدم، وبالثاني الحدوث بعد العدم.

غيب: «كان» عبارة عما مضى من الزمان وفي كثير من وصف الله تنبئ عن معنى الأزلية، قال الله تعالى: ﴿وكان الله بكل شيء عليماً﴾^(٢) وما استعمل منه في جنس الشيء متعلقاً بوصف له موجود فيه فتنبيه على أن ذلك الوصف لازم له قليل الانفكاك منه، قال الله تعالى: ﴿وكان الشيطان للإنسان خذولاً﴾^(٣) ولا فرق بين أن يكون الزمان المستعمل فيه «كان» قد تقدم تقدماً كبيراً، وبين أن يكون في زمان قد تقدم بأن واحد على الوقت الذي استعملت فيه «كان» كقوله تعالى: ﴿كيف نكلم من كان في المهد صبياً﴾^(٤) -انتهى كلامه-.

ومما يدل على صحة قولنا: وبالثاني الحدوث بعد العدم، ما ورد في الفصل الثاني من النص القاطع: «كان في عماء ماتحته ماء وما فوقه هواء وخلق عرشه على الماء» فالحاصل أن عطف قوله: «وكان عرشه على الماء» على قوله: «كان الله ولم يكن قبله شيء» من باب الإخبار عن حصول الجمليتين في الوجود، وتفويض الترتيب إلى الذهن فالوإو فيه بمنزلة ثم، وقد سبق في باب الإيمان بالقدر مزيد تقرير وشرح لهذا الكلام

(١) هود: ١٧ . (٢) الأحزاب: ٤٠ .

(٣) الفرقان: ٢٩ . (٤) مريم: ٢٩ .

٥٦٩٩ - * وعن عمر، قال: قامَ فينا رسولُ الله ﷺ مقامًا، فأخبرنا عن بدءِ الخلقِ حتى دخلَ أهلُ الجنةِ منازلَهم، وأهلُ النارِ منازلَهم، حفظَ ذلكَ مَنْ حفظه، ونسِيه من نسِيه رواه البخاري.

٥٧٠٠ - * وعن أبي هريرة، قال: سمعتُ رسولَ الله ﷺ يقولُ: «إِنَّ اللهَ تعالى كَتَبَ كتابًا قبلَ أَنْ يَخْلُقَ الخلقَ: إِنَّ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي؛ فَهُوَ مَكْتُوبٌ عِنْدَهُ فَوْقَ الْعَرْشِ» متفق عليه.

الحديث الثاني عن عمر رضي الله عنه: قوله: «حتى دخل أهل الجنة» غاية أخبرنا أي أخبرنا مبتدأ من بدء الخلق حتى انتهى إلى وصول أهل الجنة الجنة، ووضع الماضي موضع المضارع للتحقيق المستفاد من قول الصادق الأمين ﷺ.

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «كتب كتابًا» تو: يحتمل أن يكون المراد بالكتاب اللوح المحفوظ، ويكون معنى قوله: «فهو مكتوب عنده» أي فعلم ذلك عنده، ويحتمل أن يكون المراد القضاء الذي قضاه وعلى الوجهين، فإن قوله: «فهو مكتوب عنده فوق العرش» تنبيه على كينونته مكنونا على سائر الخلائق، مرفوعًا عن حيز الإدراك، ولا تعلق بهذا القول بما يقع في النفوس من التصورات، تعالى الله عن صفات المحدثات، فإنه هو المبين عن جميع خلقه المتسلط على كل شيء بقهره وقدرته، وفي سبق الرحمة بيان أن قسط الخلق منها أكبر من قسطهم من الغضب، وأنها تنالهم من غير استحقاق، وأن الغضب لا ينالهم إلا بالاستحقاق، ألا ترى أنها تشمل الإنسان جنيًا ورضيعًا وفطيمًا وناشئًا من غير أن تصدر منه طاعة استوجب بها ذلك، ولا يلحقه الغضب إلا بما يصدر عنه من المخالفات «ولا يزالون مختلفين إلا من رحم ربك ولذلك خلقهم»^(١) فالحمد لله على ما ساق إلينا من النعم قبل استحقاقنا.

مح: غضب الله تعالى ورضاه يرجعان إلى إثابة المطيع وعقاب العاصي، والمراد بالسبق هنا وبالغلبة في أخرى كثرة الرحمة وشمولها، كما يقال: غلب على فلان الكرم والشجاعة، إذا كثرا منه.

أقول: قوله: «إِنَّ رَحْمَتِي سَبَقَتْ غَضَبِي» يحتمل أن تكون «أَنْ» مفتوحة بدلًا من «كتابًا» أو مكسورة حكاية لمضمون الكتاب، وهو على وران قوله تعالى: «كُتِبَ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةُ»^(٢)

(١) هود: ١١٨

(٢) الأنعام: ١٢

٥٧٠١ - * وعن عائشة، عن رسول الله ﷺ، قال: «خُلِقَتِ الملائكة من نور، وخُلِقَ الجن من نار، وخُلِقَ آدم ممّا وصف لكم». رواه مسلم.

٥٧٠٢ - * وعن أنس، أنّ رسول الله ﷺ قال: «لما صورَ الله آدم في الجنة تركه ما شاء أن يتركه، فجعل إبليس يطيفُ به ينظرُ ما هو، فلما رآه أجوف عرف أنه خلقَ خلقًا لا يتماثلُ». رواه مسلم.

أى أوجب وعدًا أن يرحمهم قطعًا، بخلاف ما يترتب عليه مقتضى الغضب من العقاب، فإن الله تعالى غفور كريم يتجاوز عنه بفضلِهِ، وأنشد:

وإني إذا ما أوعدته أو وعدته لمخلف إيعادي ومنجز موعدى
فالمراد بالسبق هنا القطع. بوقوعها.

الحديث الرابع عن عائشة رضي الله عنها:

قوله: «الجان من مارج» مع: الجان أى الجن والمارج، اللهب المختلط بسواد النار.

الحديث الخامس عن أنس رضي الله عنه:

قوله: «لما صور الله آدم» «تو»: أرى هذا الحديث مشكلاً جدًّا، فقد ثبت بالكتاب والسنة أن آدم خلق من أجزاء الأرض، وقد دلَّ على أنه دخل الجنة وهو بشر حي، ويؤيده المفهوم من نص الكتاب: ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ (١).

قض: الأخبار متظاهرة على أنه تعالى خلق آدم من تراب قبض من وجه الأرض، وخمره حتى صار طينًا، ثم تركه حتى صار صلصالًا، وكان ملقى بين مكة والطائف ببطن نعلان، ولكن ذلك لا ينافي تصويره في الجنة لجواز أن تكون طينته لما خمرت في الأرض وتركت فيها حتى مضت عليها الأطوار واستعدت لقبول الصورة الإنسانية حملت إلى الجنة فصورت ونفخ فيها الروح، وقوله تعالى: ﴿يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ﴾ (٢) فلا دلالة له أصلاً على أنه أدخل الجنة بعد ما نفخ فيه الروح، إذ المراد بالسكون الاستقرار والتمكن، والأمر به لا يجب أن يكون قبل الحصول في الجنة، وقد تضافرت وتعاونت الروايات على أن حواء خلقت من آدم في الجنة وهى أحد المأمورين به، ولعل آدم عليه السلام لما كانت مادته التى هى البدن من العالم السفلى، وصورته التى بها يتميز عن سائر الحيوانات ويضاهى بها الملائكة من العالم العلوى، أضاف الرسول ﷺ تكون مادته إلى الأرض لأنها نشأت فيها، وأضاف حصول صورته إلى الجنة لأنها منها.

٥٧٠٣ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «اختن إبراهيم النبي وهو ابن ثمانين سنة بالقُدوم» متفق عليه.

٥٧٠٤ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات: ثنتين منهن في ذات الله قوله (إني سقيم)^(١)، وقوله (بل فعله كبيرهم هذا)^(٢)،

وقوله: «لا يتمالك» أى لا يكون له قوة وثبات بل يكون متزلزل الأمر متغير الحال معرضاً للآفات.

مع: طاف بالشئ يطوف طوافاً وطواً، وأطاف يطيف إذا استدار حوله، «لا يتمالك» أى لا يملك نفسه ولا يتجنب الشهوات، وقيل: لا يملك دفع الوسواس عنه. وقيل: لا يملك نفسه عند الغضب.

أقول: الأجوف فى صفة الإنسان مقابل للصمد فى صفة الباري.

قيل: السيد سمي بالصمد لأنه يصمد إليه فى الحوائج، ويقصد إليه فى الرغائب، من صمدت الشئ إذا قصده، وقيل: إنه المميز عن أن يكون يصدد الحاجة أو فى معرض الآفة، مأخوذ من الصمد بمعنى الصمد وهو الصلب الذى لا جوف له، فالإنسان مفتقر إلى الغير لقضاء حوائجه وإلى الطعام والشراب ليملاً جوفه، فإذا لا تماسك له فى شئ ظاهراً وباطناً.

الحديث السادس عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «بالقُدوم» تو: القدوم بالتخفيف آلة النجار معروفة، وبالتشديد اسم موضع، وقيل: هو بالتخفيف أيضاً، هكذا فى جامع الأصول وفى كتاب الحميدى: قال البخارى: قال أبو الزناد (وهو راوى الحديث): اختن إبراهيم بالقدوم (مخففة) وهو موضع.

تو: ومن المحدثين من يشدد وهو خطأ.

مع: «القدوم» وقع فى رواية البخارى الخلاف فى التخفيف والتشديد، يقال لآلة النجار، قدوم بالتخفيف لا غير، وأما «القدوم» مكان بالشام ففيه التشديد والتخفيف، ومن رواه بالتشديد أراد به القرية، ورواية التخفيف تحتمل القرية والآلة، والاكثرون على التخفيف.

الحديث السابع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «إلا ثلاث كذبات» مع: قال المازرى: أما الكذب فيما هو طريق البلاغ عن الله تعالى فالأنبياء معصومون منه، سواء قل أو كثر، فإن تجوزهم منهم يرفع الوثوق بأقوالهم، ولأن منصب النبوة يرتفع عنه، وأما ما لا يتعلق بالبلاغ

(١) الصفات: ٨٩. (٢) الآثية: ٦٣.

وقال: يَبْنَا هُوَ ذَاتَ يَوْمٍ وَسَارَةٌ، إِذْ أَتَى عَلَى جَبَّارٍ مِنَ الْجَبَابِرَةِ، فَقِيلَ لَهُ: إِنَّ هَاهُنَا رَجُلًا مَعَهُ امْرَأَةٌ مِنْ أَحْسَنِ النَّاسِ، فَأَرْسَلْ إِلَيْهِ، فَسَأَلَهُ عَنْهَا: مَنْ هَذِهِ؟ قَالَ: أُخْتِي. فَأَتَنِي سَارَةٌ، فَقَالَ لَهَا: إِنَّ هَذَا الْجَبَّارَ إِنْ يَعْلَمُ أَنَّكَ امْرَأَتِي يَغْلِبُنِي عَلَيْكَ، فَإِنْ سَأَلَكَ فَأَخْبِرِيهِ أَنَّكَ أُخْتِي، [فَأَنَّكَ أُخْتِي] فِي الْإِسْلَامِ، لَيْسَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ مَوْمنٌ غَيْرِي

ويعد من الصغائر كالكذبة الواحدة في حقير من أمور الدنيا ففي إمكان وقوعه منهم وعصمتهم منه القولان المشهوران للسلف والخلف.

قوله: «في ذات الله» قال في المغرب: ذو بمعنى الصاحب يقتضى شيئين موصوفاً ومضافاً إليه، وتقول للمؤنث: امرأة ذات مال، ثم اقتطعوها عن مقتضياتها وأجرها مجرى الأسماء التامة المستقلة بأنفسها غير المقتضية لما سواها فقالوا: ذات قديمة أو محدثة، ونسبوا إليها من غير تغيير علامة التأنيث، فقالوا: الصفات الذاتية، واستعملوها استعمال النفس والشيء. وعن أبي سعيد: كل شيء ذات وكل ذات شيء.

مع: هذه أيضاً في ذات الله تعالى، لأنها سبب دفع كافر ظالم عن مواجهة فاحشة عظيمة لا يرضى بها الله تعالى، وإنما خص الثنتين بأنهما في ذات الله تعالى لكون الثالثة متضمنة نفعاً له ودفعاً لحرمه - انتهى كلامه - .

أقول: قوله: «في ذات الله» أي في الدفع عن ذات الله ما لا يليق بجلاله، يدل عليه ما جاء في حديث آخر: «ما منها كذبة إلا ما حل عن دين الله» أي خاصم وجادل وذبح عن دين الله تعالى، وهو معنى التعريض لأنه نوع من الكناية ونوع من التعريض يسمى بالاستدراج وهو: إرخاء العنان مع الخصم في المجازاة ليعثر حيث يريد تبيته، فسلك إبراهيم عليه السلام مع القوم هذا المنهج، فقوله: «إني سقيم» إيهام منه أنه استدلل بأمانة علم النجوم على أنه سقيم ليركوه فيفعل بالأصنام ما أراد أن يفعل، أو سقيم لما أجد من الغيظ والحقن باتخاذكم النجوم آلهة.

وقوله: «بل فعله كبيرهم» تبيه على أن الإله الذي لم يقدر على دفع المضرة عن نفسه، كيف يرجى منه دفع الضرر عن الغير؟.

وقوله عن سارة: «أختي» دفع عنها قصد الجبار إليها، قيل: كان من ديدن هذا الجبار أو من دينه أن لا يتعرض إلا لذوات الأزواج، فلذلك قال: «إن يعلم أنك امرأتى يغلبني عليك» ويحتمل أن يكون المراد به أنه إن علم ذلك ألزمني بالطلاق، أو قصد قتلى حرصاً عليك.

فإن قلت: فإذا شهد له الصادق المصدوق بالبراءة عن ساحته، فما باله يشهد على نفسه بها في حديث الشفاعة في قوله: «وإني كنت قد كذبت ثلاث كذبات» فذكرها نفسى نفسى نفسى؟ على أن تسميتها وأنها معارضة بالكذبات إخبار بالشيء على خلاف ما هو به؟.

وغيرك، فأرسل إليها، فأتى بها، قام إبراهيم يُصلي، فلما دخلت عليه، ذهب يتناولها بيده، فأخذ - ويروى فغط - حتى ركض برجله، فقال: ادعى الله لي ولا أضرّك، فدعت الله فأطلق، ثم تناولها الثانية، فأخذ مثلها أو أشد، فقال: ادعى الله لي ولا أضرّك، فدعت الله فأطلق، فدعا بعض حجّته، فقال: إنك لم تأتني بإنسان، إنما أتيتني بشيطان، فأخدمها هاجر، فأنته وهو قائم يصلي، فأومأ بيده مهيم؟ قالت: ردّ

قلت: نحن وإن أخرجناها عن مفهوم الكذبات باعتبار التورية وسميتها معاريف فلا ننكر أن صورتها صورة التعويج عن المستقيم، فالحييب قصد إلى براءة ساحة الخليل عما لا يليق بها فسمّاها معاريف، والخليل لمع إلى مرتبة الشفاعة هنالك وأنها مختصة بالحييب فتجور بالكذبات.

مح: قوله: «إذ أتى» جواب: «بينما» أي بينهما بسيران ذات يوم إذ أتيا على بلد جبار من الجبارة فوشى بهما، وقوله: «من هذه؟» بيان للسؤال سال الجبار بهذا اللفظ، وقوله: «يغلبني عليك» أي يأخذك مني قهراً، من قولك: غلبني فلان على كذا إذا أخذه منك واملكه.

وقوله: «ليس على وجه الأرض مؤمن غيري وغيرك» يريد به قوله: «إنما المؤمنون إخوة»^(١) يعنى أن الإيمان قد عقد بين أهله من السبب القريب والسبب اللاصق ما يفضل الأخوة في النسب، وليس أحد أحق بهذا الاسم المقدم مني ومنك الآن، لأنه ليس على الأرض مؤمن غيري وغيرك.

وقوله: «فأرسل إليها» أي الجبار إلى سارة يطلبها.

وقوله: «قام إبراهيم» جملة مستأنفة، كأن قاتلاً قال: فما فعل بعد؟ فأجيب: قام.

«وذهب يتناولها» أي طفق.

«فأخذ» أي حبس نفسه وضغط، والمراد به الخنق هاهنا، أي أخذ بمجارى نفسه حتى سمع له غطيظ، وكذا معنى «الغط».

«وركض برجله» أي ضرب، وأصل الركض الضرب بالرجل كما تركض الدابة.

وقوله: «فأخذ مثلها» أي أخذه مثل الأختة الأولى.

وقوله: «إنما أتيتني بشيطان» أراد به المتمرد من الجن، وكانوا يهابون الجن ويعظمون أمرهم.

وقوله: «فأخدمها» أي الجبار.

اللهُ كَيْدَ الْكَافِرِ فِي نَحْرِهِ، وَأَخَذَ هَاجِرَ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: تِلْكَ أُمُّكُمْ يَا بَنِي مَاءِ السَّمَاءِ! متفق عليه.

٥٧٠٥ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «نَحْنُ أَحَقُّ بِالشَّكِّ مِنْ إِبْرَاهِيمَ إِذْ قَالَ: (رَبِّ أُرْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى)»^(١) وَيَرْحَمُ اللَّهُ لَوْطًا، لَقَدْ كَانَ يَأْوِي إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ، وَلَوْ لَبِثْتُ فِي السَّجْنِ طَوْلَ مَا لَبِثَ يُوسُفُ لَأَجَبْتُ الدَّاعِيَ». متفق عليه.

«هاجر» خادمة لسارة.

و«مهم» هي كلمة يمانية يستفهم بها، ومعناها ما حالك وما شأنك، جعلت مفسرة للإيماء، أي أوما بيده إيماء يفهم منه معناها.

قوله: «كيد الكافر في نحره» النحر أعلى الصدر، هو من قوله تعالى: «وَلَا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ»^(٢).

قوله: «أمكم يا بني ماء السماء» «قضى»: قيل: أراد بهم العرب سموا بذلك لأنهم يبتغون المطر ويتعشون به والعرب وإن لم يكونوا بأجمعهم من بطن هاجر لكن غلب أولاد إسماعيل على غيرهم.

وقيل: أراد بهم الأنصار لأنهم أولاد «عامر بن حارثة الأزدی» جد «نعمان بن المنذر» وهو كان ملقباً «بماء السماء» لأنه كان يستمطر به.

ويحتمل أنه أراد بهم «بنی إسماعيل» * وسماهم بذلك لظاهرة نسبهم وشرف أصولهم.

الحديث الثامن عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «نَحْنُ أَحَقُّ بِالشَّكِّ» خط: مذهب هذا الحديث التواضع والهضم من النفس، وليس في قوله هذا اعتراف بالشك على نفسه ولا على إبراهيم، لكن فيه نفى الشك عن كل واحد منهما، يقول: إذا لم أشك أنا ولم أرتب في قدرة الله تعالى على إحياء الموتى لإبراهيم عليه السلام أولى بأن لا يشك ولا يرتاب فيه، وفيه الإحلام أن المسألة من قبل إبراهيم لم تعرض من قبل الشك ولكن من قبل زيادة العلم، واستفادة معرفة كيفية الإحياء، والنفس تجد من الطمأنينة بعلم الكيفية ما لم تجده بعلم الآنية، والعلم في الوجهين حاصل والشك مرفوع.

وقد قيل: إنما طلب الإيمان حساً وعياناً لأنه فوق ما كان عليه من الاستدلال، والمستدل لا يزول عنه الوسواس والخواطر، وقد قال ﷺ: «ليس الخير كالمعانية»^(٣).

(١) البقرة: ٢٦٠. (٢) فاطر: ٤٣.

(٣) أخرجه الطبراني في الأوسط عن أنس والخطيب عن أبي هريرة.

* هكذا في (ك) وفي (ط) [إسرائيل].

٥٧٠٦ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنْ مُوسَى كَانَ رَجُلًا حَيًّا سَتِيرًا، لَا يُرَى مِنْ جِلْدِهِ شَيْءٌ اسْتَحْيَاءً، فَأَذَاهُ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَقَالُوا: مَا تَسْتَرُ هَذَا التَّسْتَرُ إِلَّا مِنْ عَيْبٍ بِجِلْدِهِ: إِمَّا بَرَصٌ أَوْ أَدْرَةٌ، وَإِنْ اللَّهُ أَرَادَ أَنْ يَبْرَثَهُ، فَخَلَا يَوْمًا وَحْدَهُ لِيَتَسَلَّ، فَوَضَعَ ثَوْبَهُ عَلَى حَجَرٍ، فَفَرَّ الْحَجَرُ بِثَوْبِهِ، فَجَمَعَ مُوسَى فِي إِثْرِهِ يَقُولُ: ثَوْبِي يَا حَجَرُ! ثَوْبِي يَا حَجَرُ! حَتَّى انْتَهَى إِلَى مَلَأٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ، فَرَأَوْهُ عُرْيَانًا أَحْسَنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ وَقَالُوا وَاللَّهِ مَا بِمُوسَى مِنْ بَأْسٍ، وَأَخَذَ ثَوْبَهُ، وَطَفَّقَ بِالْحَجَرِ

قوله: «وَيَرْحَمُ اللَّهُ لَوْطًا» تمهيد وتقدمة للخطاب المزعج، كما في قوله تعالى: «عفا الله عنك لم أذنت لهم» (١).

«قص»: استعظام لما قاله واستغراب لما بدر منه حينما أجهده قومه فقال: «أَوَأْوَى إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ» (٢) إذ لا ركن أشد وأمنع من الركن الذي كان يأوي إليه، وهو عصمة الله تعالى وحفظه.

قوله: «لَا جِبَتَ الدَّاعِي» يريد به قوله تعالى: «فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ قَالَ ارْجِعْ إِلَى رَبِّكَ فَاسْأَلْهُ» (٣) تو: هو منبئ عن إحماده صبر يوسف وتركه الاستعجال بالمخروج من السجن مع امتداد مدة الحبس عليه.

ثم إن في ضمن هذا الحديث تنبيهها على أن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وإن كانوا من الله بمكان لا يشاركون فيه أحد، فإنهم بشر يطرا عليهم من الأحوال ما يطرا على البشر، فلا تعدوا ذلك منقصة ولا تحسبوه مسبة.

الحديث التاسع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «أدرة» نه: الأدرة بالضم نفخة بالخصية، يقال: رجل أدري بين الأدرة، يفتح الهمزة والدال، وهى التي يسميها الناس الغيلة. و«جمع» أى أسرع إسراراً لا يرد شىء، وكل شىء مضى لوجهه على أمر فقد جمع. و«الندب» بالتحريك أثر الجرح إذا لم يرتفع عن الجلد، فشبه به أثر الضرب بالحجر. أقول: الفاء في قوله: «فإن الله» للتعقيب، وأصل الكلام فقالوا: كيت وكيت فأراد الله أن يبرئه، وأتى بإلانة المؤكدة تأكيداً اعتناء بشأنه.

وقوله: «عريانا» حال، وكذا قوله: «أحسن» لأن الرؤية بمعنى النظر.

(١) التوبة: ٤٣. (٢) هود: ٨٠.

(٣) يوسف: ٥٠.

ضرباً، فوالله إن بالحجر لندباً من أثر ضربه ثلاثاً أو أربعاً أو خمساً». متفق عليه .

٥٧٠٧ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «بينما أيوبُ يغتسلُ عرياناً، فخرَّ عليه جرأٌ من ذهب، فجعل أيوبُ يحثي في ثوبه، فناداه ربُّه: يا أيوبُ! ألم أكنُ أغْنيتك عما ترى؟ قال: بلى وعزَّتْ، ولكن لا غنى بي عن بركتك». رواه البخاريُّ.

قوله: «ثلاثاً» أى ندبات ، بيّناً وتفسيراً لاسم إن .

مع: فيه معجزتان ظاهرتان لموسى عليه الصلاة والسلام، إحداهما: مشى الحجر بثوبه، والثانية: حصول الندب فى الحجر بضربه، وفيه: حصول التمييز فى الجماد، وفيه: جواز الغسل عرياناً فى الخلوة وإن كان ستر العورة أفضل، وبهذا قال الشافعى ومالك وأحمد، وخالفهم ابن أبى ليلى فقال: إن للماء ساكتاً .

وفيه: ابتلاء الأنبياء والصالحين من أذى السفهاء والجهال وصبرهم عليه .

وفيه: أن الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم منزهون عن النقائص فى الخلق والخلق، سالمون من العاهات والمعاييب، اللهم إلا على سبيل الابتلاء .

قوله: «بالحجر» متعلق بخبر طفق، أى طفق يضرب الحجر ضرباً .

الحديث العاشر عن أبى هريرة رضى الله عنه:

قوله: «فخر عليه» نه: خر يخر بالضم والكسر إذا سقط من علو، وخر الماء يخر بالكسر .

ويحشى فى ثوبه» أى يصيد فيه .

أقول: الفاء فى «فخر» مثلها فى قوله ﷺ: «بينما أنا نائم أطوف بالكعبة فإذا دخل آدم» .

قال المالكى: الفاء فى قوله: «فإذا دخل آدم» زائدة كالأولى فى قوله تعالى: ﴿فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا﴾ (١) .

قال جار الله: أصل الكلام: قل: بفضل الله وبرحمته فليفرحوا فبذلك فليفرحوا .

أقول: قدر ثلاث فاءات فالأولى: لربط الكلام بما قبله، والثالثة: جواب الشرط المقدر، والثانية: زائدة، لأن الباء فى «بذلك» متعلقة بما بعده قدم للاختصاص .

قوله: «ألم أكن أغْنيتك؟» هذا ليس بعتاب منه تعالى، فإن الإنسان وإن كان مشرياً لا يشيع

(١) يونس: ٥٨ .

٥٧٠٨ - * وعنه، قال: استبَّ رجلٌ من المسلمين ورجلٌ من اليهود. فقال المسلم: والذي اصطفى محمدًا على العالمين. فقال اليهودي: والذي اصطفى موسى على العالمين. فرفعَ المسلمُ يده عند ذلك فطمَّ وجهَ اليهودي، فذهَبَ اليهوديُّ إلى النبي ﷺ، فأخبره بما كان من أمره وأمرِ المسلم، فدعا النبي ﷺ المسلم فسأله عن ذلك، فأخبره، فقال النبي ﷺ: «لا تخيروني على موسى، فإنَّ الناسَ يصعقون يومَ القيامةِ، فأصعق معهم فأكونُ أوَّلَ من يفيق، فإذا موسى باطشٌ

بشراه بل يريد المزيّد عليه، بل من قبيل التلطف والامتحان بأنّه هل يشكر على ما أنعم عليه فيزيّد في الشكر، وإليه الإشارة بقوله: «ولكن لا غنى لى عن بركتك» ونحوه قوله ﷺ لعمر رضى الله عنه جوابًا عن قوله: «أعطه أفقر إليه منى؟» «ما جاءك من هذا المال وأنت غير مشرف ولا سائل فخله ومالا فلا تتبعه نفسك».

الحديث الحادى عشر عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «لا تخيرونى على موسى» تو: أى لا تفضلونى عليه، قول قاله على سبيل التواضع أولاً، ثم لردع الأمة عن التخيير بين أنبياء الله من تلقاء أنفسهم ثانيًا، فإن ذلك يفضى بهم إلى العصبية، فيتهزئ الشيطان عند ذلك فرصة فيدعوهم إلى الإفراط والتفريط، فيطرون الفاضل فوق حقه ويبخسون المفضول حقه، فيقعون فى مهواة الغنى، ولهذا قال: «لا تخيروا بين الأنبياء» أى لا تقدموا على ذلك بأهوائكم وآرائكم بل بما أتاكم من الله من البيان، وعلى هذا النحو قول النبى ﷺ: «ولا أقول إن أحدًا خير من يونس بن متى» أى: لا أقول من تلقاء نفسى، ولا أفضّل أحدًا عليه من حيث النبوة والرسالة فإن شأنهما لا يختلف باختلاف الأشخاص، بل يقول: كل من أكرم بالنبوة فإنهم سواء فيما جاءوا به عن الله تعالى وإن اختلفت مراتبهم، وكذلك من أكرم بالرسالة، وإليه وقعت الإشارة بقوله سبحانه: ﴿لا نفرق بين أحد من رسله﴾^(١) وإنما خص يونس بالذكر من بين الرسل لما قص الله عليه فى كتابه من أمر يونس، وتوليّه عن قومه، وضجره عند تبتّلهم فى الإجابة، وقلة الاحتمال عنهم والاحتفال بهم حين أرادوا التنصل، فقال عز من قائل: ﴿ولا تكن كصاحب الحوت﴾^(٢) وقال: ﴿وهو مليم﴾^(٣) فلم يأمن ﷺ أن يخامر بواطن الضمءاء من أمته ما يعود إلى نقبسة فى حقهم، فنباهم أن ذلك ليس بقادح فيما آتاه الله من فضله، وأنه مع ما كان من شأنه كسائر إخوانه من الأنبياء والمرسلين.

(١) البقرة: ٢٨٥. (٢) القلم: ٤٨.

(٣) الصافات: ١٤٢.

بجانب العرش، فلا أدري كان فيمن صعد فأفاق قبلي، أو كان فيمن استثنى الله؟ .
وفي رواية: «فلا أدري أحسب بصعقة يوم الطور، أو بُعث قبلي؟ ولا أقول: إن
أحدًا أفضل من يونس بن متى».

٥٧٠٩ - * وفي رواية أبي سعيد قال: «لا تخيروا بين الأنبياء» متفق عليه.

وفي رواية أبي هريرة: «لا تفضلوا بين أنبياء الله».

٥٧١٠ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ما ينبغي لعبد أن يقول: إني
خير من يونس بن متى» متفق عليه.

هذا قول جامع في بيان ما ورد في هذا الباب فافهم ترشد إلى الأقوم.

وأما ما ذكره في هذا الحديث من الصعقة فهي بعد البعث عند نفخة الفزع، وأما في البعث
فلا تقدم لأحد فيه على نبينا ﷺ، واختصاص موسى عليه الصلاة والسلام بهذه الفضيلة لا
يوجب تفضيلاً على من تقدمه بسوابق جمّة وفضائل كثيرة، والله المسئول أن يعرفنا حقوقهم،
ويحيينا على محبتهم، ويميتنا على ستهم، ويحشرنا على ما كانوا عليه.

قوله: «ولا أقول: إن أحدًا» قال المالكي: استعمل أحدًا في الإثبات بمعنى العموم لأنه في
سياق النفي، كأنه قيل: لا أحد أفضل من يونس، والشئ قد يعطى حكم ما هو في معناه وإن
اختلف في اللفظ، فمن ذلك قوله تعالى: ﴿أولم يروا أن الله الذي خلق السموات والأرض ولم
يحيي بخلقهن بقادر﴾ (١) فأجرى في دخول الباء على الخبر مجرى (أو ليس الذي) لأنه بمعناه،
ومن إيقاع أحد في الإيجاب المؤول بالنفي قول الفرزدق:

ولو سئلت حتى نوار وأهلها إذا أحد لم تنطق الشفتان

فإن «أحد» وإن وقع مثبتاً لكنه في الحقيقة منفي لأنه مؤخر معنى، كأنه قال: إذا لم ينطق
أحد.

قوله: «لا تفضلوا بين أنبياء الله» بالصاد المهملة ظاهر، أي لا تفرقوا بينهم، وبالضاد
المعجمة معناه لا يوقع الفضل بين أنبياء الله، أي لا تفضلوا بعض الأنبياء على بعض نحو قوله
تعالى: ﴿لقد قطع بينكم﴾ (٢) أي وقع التقطع بينكم، كما تقول: جمع بين الشيئين، تريد
أوقع الجمع بينهما - في الكشف -.

الحديث الثاني عشر عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «أنا خير» قيل: ضمير المتكلم

وفي رواية للبخاري قال: من قال: أنا خيرٌ من يونس بن متى فقد كذبَ.

٥٧١١ - * وعن أبي بن كعب، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الْغُلَامَ الَّذِي قَتَلَهُ الْخَضِرُ طَبْعَ كَافِرًا، وَلَوْ عَاشَ لَأَرَهَقَ أَبَوَيْهِ طُغْيَانًا وَكُفْرًا» متفق عليه.

٥٧١٢ - * وعن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «إِنَّمَا سُمِيَ الْخَضِرُ لِأَنَّهُ جَلَسَ

يعود إلى رسول الله ﷺ، وقيل: يعود إلى كل قاتل، أي لا يقول بعض الجاهلين من المجتهدين في العبادة أو العلم أو غير ذلك من الفضائل، فإنه لو بلغ ما بلغ إلا أنه لم يبلغ درجة النبوة، ويؤيده الرواية الأولى: «ما ينبغي لعبد أن يقول: إني خير من يونس بن متى».

مظ: إنما خص يونس بالذكر لأن الله تعالى لم يذكره في جملة أولي العزم من الرسل، وقال الله تعالى: ﴿وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ﴾ (١) فقصر به عن مراتب أولى العزم والصبر من الرسل، بقوله صلى الله عليه وآله وبارك وسلم: إذا لم أذن لكم أن تفضلوني على يونس بن متى، فلا يجوز لكم أن تفضلوني على غيره من ذوي العزم من أجلة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام، وهذا منه ﷺ على التواضع والهضم من نفسه، وليس ذلك بمخالف لقوله: «أنا سيد ولد آدم ولا فخر» لأنه لم يقل ذلك مفتخرًا ولا متطاولًا به على الخلق، وإنما قال ذلك ذاكرًا للنعمة ومعترفًا بالمنة فيه، وأراد بالسيادة ما يكرم به في القيامة من الشفاعة، وعلى هذا المعنى ينبغي أن يؤول قوله: «من قال: أنا خير منه فقد كذب» لأن المراد أنا خير في النبوة والرسالة كما قال الله تعالى: ﴿لَا تَفْرُقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ﴾ (٢) والله أعلم.

الحديث الثالث عشر عن أبي هريرة (٣) رضي الله عنه:

قوله: «الخصر» مح: جمهور العلماء على أنه حي موجود بين أظهرنا لا سيما عند الصوفية وأهل الصلاح والمعرفة*، وحكاياتهم في رؤيته والاجتماع به والأخذ عنه وسؤاله وجوابه وحضوره في المواضع الشريفة ومواطن الخير أكثر من أن تحصر، وصرح الشيخ أبو عمرو بن الصلاح بذلك، قال: وشذ من أنكره من المحدثين*.

قال الجيزي المفسر وأبو عمرو، هو نبى، واختلفوا في كونه مرسلًا.

وقال القشيري وكثيرون: هو ولي.

(١) القلم: ٤٨. (٢) البقرة: ١٨٥.

(٣) كذا في (ط) و(ك) والصواب عن (أبي بن كعب) كما في متن المصنف.

* أقول: «قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين» فلا يثبت شيء من أمور الغيب إلا بدليل وبرهان، تأين الدليل على ذلك؟ ولا يعتد بإخبار أحد من أحد غير رسول الله ﷺ، أما رؤى الصوفية وخيالاتهم فما هي إلا كبيت العنكبوت، ولا يثبت بذلك شرع باتفاق الأمة.

* قلت بل هو الصواب، وقولهم هو القول، فهم سادة الشأن، وعندهم يؤخذ الدين.

على فروة بيضاء فإذا هي تهتز من خلفه خضراء». رواه البخاري.

٥٧١٣ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «جاء ملك الموت إلى موسى بن عمران، فقال له: أجب ربك». قال: «فلطم موسى عين ملك الموت فقأها» قال:

واحتج من قال بنبوته بقوله تعالى: ﴿وَمَا فَعَلْتُهُ مِنْ أَمْرٍ﴾ (١) فدل على أنه أوحى إليه، وبأنه أعلم من موسى عليه الصلاة والسلام، ويبعد أن يكون الولي أعلم من نبي.

وأجاب الآخرون: يجوز أن يكون قد ألقى إليه بطريق الإلهام، كما ألقى إلى أم موسى في قوله تعالى: ﴿إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَى أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ أَنْ أَقْلِيهِ...﴾ (٢).

قال الثعلبي المفسر: الخضر نبي معمرٌ محبوب عن أكثر الأبصار.

قال: وقيل: إنه لا يموت إلا في آخر الزمان حين يرفع القرآن.

وذكر أقوالاً في أنه في زمن إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام أم بعده بقليل أو كثير.

قال القاضي عياض: في هذا حجة بينة لأهل السنة وصحة مذهبهم أن العبد لا قدرة له على الفعل إلا بإرادة الله وتيسيره له، خلافاً للمعتزلة القائلين بأن للعبد فعلاً من قبل نفسه وقدرة على الهدى والضلال.

وفيه: أن الذين قضى لهم بالنار طبع على قلوبهم وختم وجعل من بين أيديهم سدًا ومن خلفهم سدًا وحجابًا مستورًا، وجعل في آذانهم وقراً، وفي قلوبهم مرض لئتم سابقته ويمضى كلمته لا أراد لحكمه ولا معقب لأمره وقضائه.

وقد يحتاج بهذا الحديث من يقول: أطفال الكفار في النار.

قوله: «لأرهن أبويه» نه: أي أغشاهما، يقال: رهقه بالكسر يرهقه رهقاً أي غشيه، وأرهقه أي أغشاه إياه، وأرهقني فلان إنما حتى رهقته أي حملني إنما حتى حمله له.

الحديث الرابع عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه:

قوله: «على فروة بيضاء» الفروة: الأرض اليابسة، وقيل: الهشيم اليابس من النبات.

أقول: لعل الثاني أنسب لأن قوله: «خضراء» إما تمييز أو حال، كأنه قيل: نظر الخضر عليه السلام إلى مجلسه ذاك فإذا هي تتحرك من جهة الخضرة والنضارة.

الحديث الخامس عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «فقأها» أي قلعها وأعماعها.

مع: هي بالهمز.

و«متن الثور» ظهره.

(١) الكهف: ٨٢. (٢) طه: ٣٩.

«فرجعَ الملك إلى الله، فقال: إنك أرسلتني إلى عبدٍ لك لا يريدُ الموت، وقد فقأ عيني» قال: «فردَّ الله إليه عينه، وقال: ارجع إلى عبدي فقل: الحياة تريد؟ فإن كنتَ تريد الحياة فضع يدك على متن نور، فما توارت يدك من شعرة فإنك تعيش بها سنة» قال: ثم مه؟ قال: ثم تموت. قال: فالآن من قريب، ربُّ أذني من الأرض المقدسة رميةً بحجر». قال رسول الله ﷺ: «والله لو أني عنده لأريتكم قبره إلى جنب الطريق عند الكتيب الأحمر» متفق عليه.

ورميةً بحجر» قدر ما يبلغه.

ولم مه؟ هي هاه السكت، و«ما» استفهامية، أي: ثم ماذا يكون أحياه أم موات؟.

والكتيب» الرمل المستطيل.

ومعنى: «أجب ربك» أي للموت.

وأما سؤاله الإذن من الأرض المقدسة لشرفها وفضيلة ما فيها من المدفونين من الأنبياء وغيرهم.

قالوا: وإنما سأل الإذن ولم يسأل نفس بيت المقدس لأنه خاف أن يكون قبره مشهوراً عندهم فيفتن به الناس.

وفي هذا استحباب الدفن في المواضع الفاضلة والمواطن المباركة والقرب من مدافن الصالحين.

قال المازري: وقد أنكر بعض الملاحدة هذا الحديث، وقالوا: كيف يجوز على موسى فقهاء عين ملك الموت؟.

وأجاب عن هذا بأجوبة: أحدها: أنه لا يمتنع أن يكون موسى عليه الصلاة والسلام قد أذن الله له في هذه اللطمة، ويكون ذلك امتحاناً للملطوم، والله سبحانه يفعل في خلقه ما يشاء ويمتحنهم بما أراد.

والثاني: أن هذا على المجاز والمراد أن موسى ناظره وحاجه فقلبه بالحجة، يقال: فقأ فلان عين فلان إذا غلبه بالحجة، قال: وفي هذا ضعف لقوله ﷺ: «فرد الله عليه عينه» فإن قيل: أراد رد حجته، كان بعيداً.

والثالث: أن موسى لم يعلم أنه ملك من عند الله وظن أنه رجل قصده يريد نفسه فدافعه عنها، فادت المدافعة إلى فقعهينه، لا أنه قصدها، وهذا جواب الإمام أبي بكر بن خزيمة وغيره من المتقدمين، واختاره المازري والقاضي عياض، وأتاه في المرة الثانية بعلامة علم بها أنه ملك الموت فاستسلم له بخلاف الأولى.

٥٧١٤ وعن جابر، أن رسول الله ﷺ قال: «عُرِضَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ إِذَا مَوْسَى ضُرِبَ مِنَ الرِّجَالِ، كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةَ، وَرَأَيْتُ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ إِذَا أَقْرَبُ مِنْ رَأَيْتُ بِهِ

حسن: يجب على المسلم الإيمان به على ما جاء به من غير أن يعتبره بما جرى عليه عرف البشر فيقع في الارتياب، لأنه أمر مصدره قلعة الله تعالى وحكمه، وهي مجادلة جرت بين ملك كريم ونبي كريم، كل واحد منهما مخصوص بصفة يخرج بها عن حكم عوام البشر ومجاري عاداتهم في المعنى الذي خص به، فلا يعتبر حالهما بحال غيرهما، وقد اصطفى الله تعالى موسى بالمعجزات الباهرة والآيات الظاهرة، فلما دنت وفاته وهو بشر يكره الموت طبعاً لطف الله به بأن لم يفاجئه بغتة، ولم يأمر الملك الموكل به بأن يأخذه قهراً، بل أرسله على سبيل الامتحان في صورة بشر، فلما رآه موسى استنكر شأنه واستوعر مكانه، فاحتجز منه دفعا عن نفسه بما كان من صكه إياه فأتى ذلك على عينه التي ركبت في الصورة البشرية، وقد كان في طبع موسى عليه السلام حدة على ما قص الله تعالى علينا من أمره في كتابه، من: وكزه القبطي، وإلقائه الألواح، وأخذه برأس أخيه يجره إليه، هذا وقد جرت سنة الدين بدفع كل قاصد بسوء.

وقد ذكر الخطابي رحمه الله هذا المعنى في كتابه رداً على من طعن في هذا الحديث وأمثاله من أهل البلع الملحدين - أبادهم الله تعالى - انتهى كلامه - .

فإن قلت: أي فرق بين قول الملك: «عبد لك» على التنكير، وبين قول الله: عبي؟

قلت: يدل قول الملك على نوع طعن حيث نكره وشنع عليه بقوله: لا يريد الموت، وقول الله تفخيم لشأنه وتعظيم مكانه حيث أضافه إلى نفسه رداً عليه وتنبيهاً أن ما ظهر من موسى كان دلالاً منه واعتزازاً وإنا نرضى بما يريد فجعلنا الخيرة له إكراماً.

قوله: «فما توارت يدك» قض: هكذا مذكور في صحيح مسلم، ولعل الظاهر فما وارت يدك بالرفع، وأخطأ بعض الرواة، ويدل عليه ما روى البخاري في صحيحه: فله ما غطت يده بكل شعرة سنة.

ويحتمل أن يكون بدلاً منصوباً بترفع الخافض، وفي «توارت» ضمير، وإنما أنه لكونه مفسراً بالشعرة.

أقول: قوله: «من شعرة» بيان «ما» والضمير فيه راجع إلى متن الثور، وما توارت قطعة منه فأنه باعتبار القطعة التي توارت بيدك أو تحت يدك.

الحديث السادس عشر عن جابر رضي الله عنه: قوله: «إِذَا مَوْسَى ضُرِبَ مِنَ الرِّجَالِ» قض: لعل أرواحهم مثلت له بهذه الصورة، ولعل صورهم كانت كذلك، أو صور أبدانهم كوشفت له في نوم أو يقظة.

شَبَّهَا عُرْوَةُ بْنُ مَسْعُودٍ، وَرَأَيْتُ إِبْرَاهِيمَ فَإِذَا أَقْرَبُ مِنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبَّهَا صَاحِبَكُمْ - يَعْنِي نَفْسَهُ -، وَرَأَيْتُ جَبْرِيلَ، فَإِذَا أَقْرَبُ مِنْ رَأَيْتُ بِهِ شَبَّهَا دَحِيَّةُ بْنُ خَلِيفَةَ رَوَاهُ مُسْلِمٌ.

٥٧١٥ - * وعن ابن عباس، عن النبي ﷺ، قال: «رَأَيْتُ لَيْلَةَ أُسْرَى بِي مُوسَى، رَجُلًا أَدَمَ طَوَالًا، جَعْدًا كَأَنَّهُ مِنْ رِجَالِ شَنْوَةَ»، وَرَأَيْتُ رَجُلًا مَرْبُوعَ الْخَلْقِ، إِلَى الْحَمْرَةِ وَالْبَيَاضِ، سِطَّ الرَّأْسِ، وَرَأَيْتُ مَالِكًا خَازِنَ النَّارِ، وَالذَّجَالَ فِي آيَاتِ أَرَاهَنَ اللَّهِ إِيَّاهُ، فَلَا تَكُنْ فِي مَرِيَةٍ مِنْ لِقَائِهِ» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

والضرب : الرجل الخفيف.

وأما «شَنْوَةُ»: فبشّين معجمة مفتوحة ثم نون ثم واو ثم همزة ثم هاء، وهى قبيلة معروفة، قال ابن قتيبة: سموا بذلك من قولهم: رجل فيه شَنْوَةٌ أى تقزّر.

وقال الجوهري: الشَنْوَةُ التقزّر وهو التباعد عن الأذناس، ومنه أزد شَنْوَةٌ وهم حى من اليمن نسب إليهم شَنْوَى.

قال: قال ابن السكيت: أزد شَنْوَةٌ بالشديد غير مهموز وينسب إليه الشَنْوَى.

فإن قلت: ما الفرق بين تشبيه موسى وبين التشبيهين الآخرين؟.

قلت: التشبيهات الثلاثة للبيان، والأول من باب قولك: لون عمامتى من لون هذه العمامة لعمامة بين يدي المخاطب.

والثاني والثالث: كقولك: لون هذه العمامة كلون عمامتى.

فالتشبيه الأول لمجرد البيان، والآخران للبيان مع تعظيم المشبه فى مقام المدح.

قوله: «به شَبَّهَا» قدم على العامل للاختصاص تأكيداً لإضافة أفعل إلى من، أى وكان عروة ابن مسعود أخص الناس بعيسى شَبَّهَا.

الحديث السابع عشر عن ابن عباس رضى الله عنه: قوله: «رجلا آدم» نه: الآدم من الناس الأسمر الشديد السمرة.

و«الطوال» بضم الطاء وتخفيف الواو، الطويل.

و«الجد» ضد السبط، وسبط بكسر الباء وفتحها مسترسل الشعر - انتهى كلامه - .

وقوله: «إلى الحمرة» حال، أى مائلا لونه إلى الحمرة والبياض، فلم يكن شديد الحمرة والبياض.

وقوله: «فى آيات» أى رأيت المذكور فى جملة آيات، لعله أراد الآيات المذكورة فى قوله

٥٧١٦ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «ليلة أُسْرِيَ بي، لقيتُ موسى - فَنَعْتَهُ -: فإذا رجلٌ مضطربٌ، رجُلٌ الشعر، كأنه من رجالِ شَنْوَاءٍ، ولقيتُ عيسى ربَّعةً أحمرَّ كأنما خرجَ من ديماسَ - يعنى الحمامَ - ورأيتُ إبراهيمَ وأنا أشبه

تعالى: «لقد رأى من آيات ربه الكبرى»^(١) فعلى هذا فى الكلام التفات حيث وضع إياه فى موضع إياى، أو الراوى نقل معنى ما تلفظ به، والظاهر أن قوله: «فلا تكن فى مرة من لقائه»^(٢) يتعلق بأول الكلام وهو حديث موسى عليه الصلاة والسلام تلميحا إلى ما فى التنزيل من قوله تعالى: «ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن فى مرة من لقائه»^(٣).

الكشاف: قيل: من لقاك موسى عليه الصلاة والسلام ليلة الإسراء، فيكون ذكر عيسى عليه الصلاة والسلام وما يتبعه من الآيات مستطردا لذكر موسى، وإنما قطعه عن متعلقه وأخره ليشمل معناه الآيات على سبيل التبعية والإدماج، أى لا تكن يا محمد فى رؤية ما رأيته من الآيات فى شك، فعلى هذا الخطاب فى قوله تعالى: «فلا تكن» رسول الله ﷺ والكلام كله متصل ليس فيه تغيير من الراوى إلا لفظة إياه. ويشهد له قول الشيخ محبى الدين فى شرح هذا الحديث: كان قتادة يفسرها أن النبي ﷺ قد لقي موسى عليه الصلاة والسلام، ودافعه عليه جماعة، منهم: مجاهد والكلبي والسدى، ومعناه فلا تكن فى شك من لقاك موسى، والشارحون ذهبوا إلى أن قوله: فى آيات أراهن الله... إلى آخره من كلام الراوى الحق به بالحديث دفعا لاستبعاد السامعين، وإماطة لما عسى أن يختلج فى صدورهم.

وقال المظهر: الخطاب فى «فلا تكن» خطاب عام لمن سمع هذا الحديث إلى يوم القيامة، والضمير فى «لقائه» عائد إلى الدجال، أى إذا كان خروجه موعدا فلا تكن فى شك من لقائه. وقال غيره: الضمير راجع إلى ما ذكر، أى فلا تكن فى شك من رؤية ما ذكر من الآيات إلى يوم القيامة.

وفى الوجوه بحث على ما لا يخفى والله أعلم.

الحديث الثامن عشر عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «فنعته» هو من كلام الراوى أدرجه بين كلام رسول الله ﷺ.

قوله: «مضطرب» قض: يريد أنه كان مستقيم القدر حادثا، فإن الحاد يكون قلقا متحركا كان فيه اضطرابا، ولذلك يقال: رجع مضطرب إذا كان طويلا مستقيما.

وقيل: إنه كان مضطربا من خشية الله تعالى، وهذه صفة النبيين والصديقين، كما روى أنه صلى الله عليه وسلم: كان يصلى ولقلبه أزيز كأزيز المرجل.

ولده به» قال: «فأتيتُ بِنَاءَيْنِ: أحدهما لبنٌ والآخرُ فيه خمرٌ. فقيلَ لي: خُذْ أُيهما شئتَ. فاخذتُ اللبنَ فشربتهُ ، فقيلَ لي: هُديتُ الفطرةَ ، أما إِنَّكَ لو اخذتَ الخمرَ غوتُ أمتك» متفق عليه.

٥٧١٧ - وعن ابنِ عَبَّاسٍ ، قال: سرنا مع رسول الله ﷺ بينَ مكةَ والمدينةَ ، فمررنا بوادٍ ، فقال: «أى وادٍ هذا؟» فقالوا: وادي الأزرق. قال: «كأنني أنظرُ إلى موسى» فذكر من لونه وشعره شيئاً ، واضعاً أصبعه في أذنيه ، لهُ جوارٌ إلى الله

قوله: «رجل الشعر» نه: أى لم يكن شديد الجعودة ولا شديد السبولة بل بينهما.

قوله: «عيسى ربعة» بالتسكين ، أى لا طويل ولا قصير ، والتأنيث على تأويل النفس.

قوله: «أحدهما لبن» مبط: كان القياس «فيه لبن» كما قال: «فيه خمر» عدل إرادة لتكثير اللبن وكان الإناء انقلب لبناً ، ولما كان الخمر منهياً عنه قلله .

قوله: «هديت الفطرة» قض: أى الفطرة الأصلية التى فطر الناس عليها ، فإن فيها الإعراض عما فيه غائلة وفساد كالخمر المخل بالعقل الداعي إلى الخير الوازع عن الشر المؤدى إلى صلاح الدارين وخير المنزلين ، والميل إلى ما فيه نفع خال عن مضرة دينية ومعرة دينية كشرب اللبن فإنه من أصلح الأغذية وأول ما به حصلت التربية .

تو: العالم القدسى تصاغ فيه الصور من العالم الحسى لتدرك بها المعانى ، ولما كان اللبن فى العالم الحسى من أول ما يحصل به التربية ويترشح به المولود صيغ عنه مثال الفطرة التى تتم بها القوة الروحانية ، وينشأ عنها الخاصية الإنسانية .

الحديث التاسع عشر عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «واضعاً . . ما رآ» حالان مترادفتان أو متداخلتان من موسى عليه الصلاة والسلام وقد تخلل بينهما كلام الراوى .

و«الجوار» رفع الصوت .

و«هرشى» بفتح الهاء والشين المعجمة مقصورة ، جبل على طريق الشام والمدينة قرب الجحفة .

و«لفت» يروى فيه كسر اللام وإسكان الفاء وفتحها معه ، وفتحهما .

و«الخطام» بكسر الخاء الحبل الذى يقاد به البعير ، يجعل على خطمه أى مقدم أنفه وفمه .

و«الخلبة» بضم الخاء المعجمة والباء الموحدة بينهما لأم يجوز فيها الضم والإسكان كذلك ، حبل الليف .

بالتلبية، ماراً بهذا الوادي». قال: ثم سرنا حتى أتينا على ثنية. فقال: «أى ثنية هذه؟» قالوا: هرشي - أو لفث فقال: «كأنى أنظرُ إلى يونسَ على ناقةٍ حمراءَ، عليه جبةٌ صوفٍ، خطامُ ناقته خلبٌ، ماراً بهذا الوادي ملياً» رواه مسلم.

٥٧١٨ - * وعن أبي هريرة، عن النبي ﷺ قال: «خُفِّفَ على داودَ القرآنُ، فكان يأمرُ بدوابه فتسرحُ، فيقرأ القرآنَ قبلَ أن تسرحَ دوابه، ولا يأكلُ إلا من عملٍ يديه» رواه البخاري.

مح: فإن قيل: كيف يحجون ويلبون وهم أموات والدار الآخرة ليست بذار عمل؟
الجواب من وجوه: أحدها: أنهم كالشهداء بل أفضل، والشهداء أحياء عند ربهم، فلا يبعد أن يحجوا ويصلوا ويتقربوا إلى الله تعالى بما استطاعوا، لأنهم وإن كانوا قد توفوا فهم في هذه الدنيا التي هي دار العمل، حتى إذا فُتيت مدتها وتمتبتها الآخرة التي هي دار الجزاء انقطع العمل.

وثانيها: التلبية دعاء وهو من عمل الآخرة، قال الله تعالى: «دعواهم فيها سبحانهك اللهم وتحيتهم فيها سلام وآخر دعواهم أن الحمد لله رب العالمين»^(١).

وثالثها: أن تكون هذه رؤية منام في غير ليلة الإسراء كما قال في رواية ابن عمر رضى الله عنهما «بيننا أنا نائم رأيتني أطوف بالكعبة..» وذكر الحديث في قصة عيسى عليه الصلاة والسلام.

ورابعها: أنه صلى الله عليه وسلم أرى حالهم التي كانت في حياتهم، ومثلوا له في حال حياتهم كيف كانوا؟ وكيف كان حجهم وتلبيتهم؟ كما قال صلى الله عليه وسلم: «كأنى أنظر إلى موسى».

وخامسها: أن يكون أخبر عما أوحى إليه صلى الله عليه وسلم من أمرهم وما كان منهم وإن لم يره رؤية عين - هذا آخر كلام القاضي عياض - .

وفي الحديث دليل على استحباب وضع الأصبع في الأذن عند رفع الصوت بالأذان ونحوه، وهذا الاستنباط والاستحباب يجيء على مذهب من يقول من أصحابنا وغيرهم إن شرع من قبلنا شرع لنا والله أعلم.

الحديث العشرون عن أبي هريرة رضي الله عنه:

قوله: «فاقرأ القرآن» نه: الأصل في هذه اللفظة الجمع، وكل شيء جمعه فقد قرأه، وسمى القرآن قرآناً لأنه جمع: القصص والأمر والنهي والوعد والوعيد والآيات والسور بعضها إلى بعض، كالغفران والكفران، وقد يطلق على القراءة نفسها، يقال: قرأ يقرأ قراءة وقرآنًا.

(١) يونس: ١٠.

٥٧١٩ - * وعنه، عن النبي ﷺ، قال: «كانت امرأتان معهما ابناهما، جاء الذئب فذهب بابن إحداهما، فقالت صاحبتها: إنما ذهب بابنك. وقالت الأخرى: إنما ذهب بابنك، فتحاكما إلى داود، ففُضِيَ به للكبرى، فخرجنا على سليمان بن داود، فأخبرناه، فقال: اتنوني بالسكين أشقّه بينكما فقالت الصغرى: لا تفعل، يرحمك الله، هو ابنتها، ففُضِيَ به للصغرى» متفق عليه.

٥٧٢٠ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «قال سليمان: لا طوفن الليلة على تسعين امرأة - وفي رواية: بمائة امرأة - كلهن تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله. فقال له الملك: قل إن شاء الله. فلم يقل ونسي، فطاف عليهن، فلم تحمل منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل، وإيم الذي نفس محمد بيده، لو قال: إن شاء الله، لجاهدوا في سبيل الله فرساناً أجمعون» متفق عليه.

تو: يريد بالقرآن الزبور، وإنما قال القرآن لأنه قصد به إعجازه من طريق القراءة. وقد دل الحديث على أن الله تعالى يطوى الزمان لمن شاء من عباده، كما يطوى المكان لهم، وهذا باب لا سبيل إلى إدراكه إلا بالفيض الرباني.

الحديث الحادى والعشرون عن أبي هريرة رضي الله عنه:

قوله: «فُضِيَ به للكبرى» مح: قالوا: يحتمل أن داود عليه الصلاة والسلام قضى به للكبرى لشبه رآه فيهما، أو لكونه كان في يدها، وأما سليمان فتوصل بطريق من الحيلة والملاطفة إلى معرفة باطن القضية، وإنما أراد اختبار شفقتهما لتمييز له الأم لا القطع حقيقة، فلما تميز حكم به للصغرى بإقرار الكبرى لا بمجرد الشفقة.

قال العلماء: ومثل ذلك يفعله الحكام ليتوصلوا به إلى حقيقة الصواب.

فإن قيل: كيف نقض سليمان حكم أبيه داود؟

فالجواب من وجوه: أحدها: أن داود لم يكن جزم بالحكم.

وثانيها: أن يكون ذلك فتوى من داود.

وثالثها: لعله كان في شرعهم فسخ الحكم إذا رفعه الخصم إلى حاكم آخر يرى خلافه.

الحديث الثانى والعشرون عن أبي هريرة رضي الله عنه:

قوله: «كلهن تأتي بفارس» أى كل واحدة منهن، والكل هاهنا واجب أن يكون أفرادياً.

قوله: «وإيم الذي نفس محمد بيده» تو: الأصل فى «إيم الله» «أيم الله» حذف منه النون،

٥٧٢١ - * وعنه ، أن رسول الله ﷺ قال : « كَانَ زَكَرِيَّا نَجَارًا » رواه مسلم .

٥٧٢٢ - * وعنه ، قال : قال رسول الله ﷺ : «أنا أولى الناس بعيسى بن مريم في الأولى والآخرة، الأنبياء إخوة من علاتٍ، وأمهاتهم شتى، ودينهم واحدٌ، وليس بيننا نبيٌّ». متفق عليه .

وهو اسم وضع للقسم هكذا يضم الميم والنون والفاء ألف وصل عند أكثر النحويين ، ولم يجرى في الأسماء ألف الوصل مفتوحة غيرها ، وتقديره «أيمن الله قسمي» وإذا حذف منه النون قيل : «أيمن الله» بكسر الهمزة أيضاً .

و«أجمعون» تأكيد للضمير ، ومنهم من يرويه «أجمعين» على الحال ، والرواية المعتمد بها «أجمعون» بالرفع .

قيل : والحديث يدل على أن من أراد أن يعمل عملاً يستحب أن يقول عقيب قوله : «إني أصمل كذا» «إن شاء الله» تيمناً وتركاً وتيسيراً لذلك العمل .

الحديث الثالث والعشرون والرابع والعشرون عن أبي هريرة رضي الله عنه : قوله : «أنا أولى الناس بعيسى» «قضى» : الموجب لكونه أولى الناس بعيسى عليهما الصلاة والسلام أنه كان أقرب المرسلين إليه ، وأن دينه متصل بدينه ليس بينهما نبي ، وأن عيسى كان مبشراً به ممهّداً لقواعد دينه داعياً للخلق إلى تصديقه .

و«العلّة» الضرة ، مأخوذ من العلل وهو الشربة الثانية بعد الأولى ، وكان الزوج علّاً منها بعد ما كان ناهلاً من الأخرى .

وأولاد العلات : أولاد الضرات من رجل واحد ، والمعنى أن حاصل أمر النبوة والغاية القصوى من البعثة التي بعثوا جميعاً لأجلها دعوة الخلق إلى معرفة الحق ، وإرشادهم إلى ما به يتنظم معاشهم ويحسن معادهم ، فهم متفقون في هذا الأصل ، وإن اختلفوا في تفاريع الشرع التي هي كالروصلة المؤدية والأوعية الحافظة له ، فعبّر عما هو الأصل المشترك بين الكل بالأب ونسبهم إليه ، وعبر عما يختلفون فيه من الأحكام والشرائع المتفاوتة بالصورة المتقاربة في الغرض بالأمهات ، وهو معنى قوله : «أمهاتهم شتى ودينهم واحد» وأنهم وإن تباينت أعصارهم وتباعدت أيامهم فالأصل الذي هو السبب في إخراجهم وإبرازهم - كلا في عصره - أمر واحد وهو الدين الحق الذي فطر الناس مستعدين لقبوله ممكنين من الوقوف عليه والتمسك به ، فعلى هذا المراد بالأمهات الأزمنة التي اشتملت عليهم وانكشفت عنهم .

قوله : «الأنبياء إخوة من علات... إلى آخره» استئناف فيه دليل على الحكم السابق وكان

٥٧٢٣ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «كلُّ بنى آدمَ يطعن الشيطانُ في جنيبه بأصبعيه حينَ يولدُ، غيرَ عيسى بنِ مريمَ ذهبَ يطعنُ فطعنَ في الحجابِ». متفق عليه.

٥٧٢٤ - * وعن أبي موسى، عن النبي ﷺ قال: «كُمِّل من الرجال كثير، ولم يكُمِّل من النساءِ إلا مريمُ بنتُ عمران، وأسِيَةُ امرأةَ فرعون، وَفَضْلُ عَائِشَةَ عَلَى النساءِ كَفَضْلِ الثَرِيدِ عَلَى سَائِرِ الطَّعَامِ» متفق عليه.

سائلا سأل عما هو المقصود لكونه أولى الناس به فأجاب بأن بين الأنبياء أخوة ليست بينهم وبين سائر الناس، ثم بينهما من قرب الزمان واتصال الدعوة ما ليس بين عيسى وغيره من الأنبياء، وهو معنى قوله: «ليس بيننا نبي» أى بينى وبين عيسى عليه السلام والله أعلم.

أقول: قوله: «الأنبياء إخوة من علات» كما مر استئناف على بيان الموجب لقوله صلى الله عليه وسلم: «أنا أولى الناس بعيسى بن مريم فى الأولى والآخرة» فينبغى أن ينزل البيان على المبين، يعنى الأنبياء كلهم متساوون فيما بعثوا لأجله من أصل التوحيد وليس لأحد اختصاص فيه، لكن أنا أخص الناس بعيسى لأنه كان مشركا بى قبل بعثتى وممهداً لقواهد ملتى، ثم فى آخر الزمان متابع لشريعتى وناصر لدينى فكأننا واحد.

والأولى والآخرة يحتمل أن يراد بهما الحالة الأولى وهى كونه مشركاً، والحالة الآخرة وهى كونه ناصراً ومقوياً لدينه عليه الصلاة والسلام وعلى جميع النبين.

فإن قلت: كيف التوفيق بين هذا وبين قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ (١) - أى أنا أخصهم به وأقربهم منه-؟.

قلت: الحديث وارد فى كونه ﷺ، متبوعاً، والتتزيل فى كونه تابعاً وله الفضل تابعاً ومتبوعاً، قال الله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ﴾ (٢) وقد مر تفسيره.

الحديث الخامس والعشرون عن أبى هريرة رضي الله عنه:

قوله: «فطعن في الحجاب» أى المشيمة، وهذا يدل على أن المس فى قوله ﷺ: «ما من مولود إلا يمسسه الشيطان» على الحقيقة كما مر فى باب الوسوسة.

الحديث السادس والعشرون عن أبى موسى رضي الله عنه: قوله: «كفضل الثريد على سائر الطعام» لم يعطف عائشة رضى الله عنه على أمية لكن أبرر الكلام فى صورة جملة مستقلة تنبيهاً على اختصاصها بما امتازت به عن سائرهن، ونحوه فى الأسلوب قوله ﷺ: «حبب إلى من الدنيا ثلاث: الطيب والنساء، وجعلت قرة عينى فى الصلاة».

وذكر حديث أنس: «ياخير البرية». وحديث أبي هريرة: «أى الناس أكرم» وحديث ابن عمر: «الكريم بن الكريم» فى «باب المفاخرة والعصبيّة».

الفصل الثانى

٥٧٢٥ - * عن أبى رزين. قال: قلت: يارسول الله أين كان ربنا قبل أن يخلق خلقه؟ قال: «كان فى عمام، ما تحته هواء، وما فوقه هواء، وخلق عرشه على الماء».

رواه الترمذى وقال: قال يزيد بن هارون العمام: أى ليس معه شيء. [٥٧٢٥]

تو: قيل إنما مثل بالثريد لأنه أفضل طعام العرب ولا يرون فى الشيع أغنى غناء منه.
وقيل: إنهم كانوا يحمّدون الثريد فيما طبخ بلحم.
وروى: «سيد الطعام للحم».

وكانها فضلت على النساء كفضل اللحم على سائر الأطعمة، والسرف فيه أن الثريد مع اللحم جامع بين: الغذاء واللذة والقوة وسهولة التناول وقلة المؤنة فى المضغ وسرعة المرور فى المرئ، فضرِب مثلا ليؤذن بما أعطيت من: حسن الخلق وحلاوة المنطق وفصاحة اللهجة وجودة القريحة وريانة الرأى وريانة العقل والتحبب إلى البعل، فهى تصلح للتبعل والتحدث والاستئناس بها والإصغاء إليها، وحسبك أنها عقلت من النبى ﷺ ما لم يعقل غيرها من النساء وروت ما لم يرو مثلها من الرجال.

ومما يدل على أن الثريد أشهى الأطعمة عندهم وألها قول الشاعر:

إذا ما الخبز تأدّمه بلحم فذاك أمسانة الله الثريد

الفصل الثانى

الحديث الاول عن أبى رزين رضى الله عنه: قوله: «كان فى عمام» «فا»: هو السحاب الرقيق، وقيل: السحاب الكثيف المطبق.

وقيل: شبه الدخان يركب رهوس الجبال، وعن الجرمى: الضباب.

نه: العمام بالفتح والمد السحاب، قال أبو عبيدة: لا ندرى كيف كان ذلك العمام؟ وفي

[٥٧٢٥] قال الشيخ: إسناده ضعيف، وبعضهم يحسنه.

٥٧٢٦ - * وعن العباس بن عبد المطلب، زعم أنه كان جالسا في البطحاء في عصابة ورسول الله ﷺ جالس فيهم، فمرت سحابة، فنظروا إليها، فقال رسول الله ﷺ: «ما تسمون هذه؟». قالوا: السحاب. قال: «والمزن؟» قالوا: والمزن. قال:

رواية: «عمى» بالقصر، ومعناه ليس معه شيء، وقيل: هو كل أمر لا تدركه عقول بني آدم ولا يبلغ كنهه الوصف والظن.

ولا بد في قوله: «أين كان ربنا؟» من مضاف محذوف كما حذف في قوله تعالى: ﴿هل ينظرون إلا أن يأتيهم﴾^(١) ونحوه، فيكون التقدير: «أين كان عرش ربنا؟» يدل عليه قوله تعالى: ﴿وكان عرشه على الماء﴾^(٢).

قال الأزهري: نحن نؤمن به ولا نكفيه بصفة، أي نجرى اللفظ على ما جاء عليه من غير تأويل.

أقول: لم يفتقر إلى التقدير، ولا بد لقوله: «في عماء» بالمد، من التأويل حتى يوافق الرواية الأخرى: «عمى» مقصورا، وأما ما ورد في الصحاح عن عمران بن الحصين رضي الله عنه: «كان الله ولم يكن شيء وكان عرشه على الماء» وذلك أن قوله: «ما تحته هواء وما فوقه هواء» جاء تنميما وصونا لما يفهم من قوله: «في عماء» من المكان فإن الغمام المتعارف محال أن يوجد بغير هواء فهو نظير قوله: «كلنا يديه يمين» على ما سبق، فالجواب من الأسلوب الحكيم، ستل عن المكان فأجاب عن أن لا مكان، يعني إن كان هذا مكانا فهو في مكان، وهو إرشاد له في غاية اللطف.

قضى: المراد به ما لا تقبله الأوهام ولا تدركه الفطن والأفهام، عبر به عن عدم المكان بما لا يدرك ولا يتوهم، وعن عدم ما يحويه ويحيط به بالهواء، فإنه يطلق ويراد به الخلاه الذي هو عبارة عن عدم الجسم ليكون أقرب إلى فهم السامع، ويدل عليه أن السؤال كان عما قبل أن يخلق خلقه، فلو كان العماء أمرا موجودا لكان مخلوقا إذ ما من شيء سواء إلا وهو مخلوق خلقه وأبدعه، فلم يكن الجواب طبق السؤال.

الحديث الثاني عن العباس رضي الله عنه:

قوله: «المزن»: نه هو الغيم والسحاب واحده مزنه، وقيل: هي السحاب الأبيض وكذا: «العنان» بالفتح السحاب والواحدة عنانة، وقيل: ما عن لك فيها، أي اعترض وبدا لك إذا رفعت رأسك.

(١) البقرة: ٢١٠.

(٢) هود: ٧.

«والعنان؟» . قالوا: والعنان. قال: «هل تدرون ما بعد ما بين السماء والأرض؟» قالوا. لا ندري قال: «إن بعد ما بينهما إما واحدة وإما اثنتان أو ثلاث وسبعون سنة، والسماء التي فوقها كذلك» حتى عدَّ سبع سماوات. ثم «فوق السماء السابعة بحر، بين أعلاه وأسفله كما بين سماء إلى سماء، ثم فوق ذلك ثمانية أوعال، بين أظلافهن ووركنهن مثل ما بين سماء إلى سماء، ثم على ظهورهن العرش، بين أسفله وأعلاه ما بين سماء إلى سماء، ثم الله فوق ذلك». رواه الترمذي، وأبو داود. [٥٧٢٦]

٥٧٢٧ - وعن جبير بن مطعم، قال: أتى رسول الله ﷺ أعرابي، فقال: جُهدت الأنفس، وجاع العيال، ونُهكت الأموال، وهلكت الانعام، فاستسق الله لنا، فإنا

و: «الأوعال» هي تيوس الجبل واحدها: «وعل» بكسر العين، والمراد هاهنا ملائكة على صورة الأوعال.

و«الظلف» للبقر والغنم كالحافر للفرس والبغل.

و«الورك» ما فوق الفخذ وهي مؤنثة.

أقول: استعمل «رعم» ونسبه إلى عباس رمزاً إلى أنه لم يكن حيثئذ مسلماً ولا تلك العصابة كانوا مسلمين، يدل عليه قوله: «في البطحاء» وأراد صلى الله عليه وسلم أن يشغلهم عن السفليات إلى العلويات، والتفكر في ملكوت السموات والعرش، ثم يترقوا إلى معرفة خالقهم ورازقهم ويستكفوا عن عبادة الأصنام ولا يشركوا بالله الملك العلام، فأخذ في الترقى من السحاب، ثم من السماوات، ثم من البحر ثم من الأوعال، ثم من العرش إلى ذى العرش، فالقوية بحسب العظمة لا المكان، فإن الله فوق أن يكون العرش منزله ومستقره، بل الله خالقه وهو منزّه عن المقر والمكان والله أعلم.

والمراد بـ«السبعون» في الحديث الكثير لا التحديد، لما ورد أن بين السماء والأرض مسيرة خمسمائة سنة، والتكثير هنا أبلغ والمقام له أدهى.

الحديث الثالث عن جبير رضى الله عنه:

قوله: «جهدت الأنفس» الجهد: بفتح الجيم المشقة، وبضمها الطاقة.

و«نهلك» أى دنف وضنى، فهو منهوك، والمراد به هاهنا نقصان الأموال وتلفها.

قوله: «فإنا نستشفع بك على الله» يقال: استشفعت بفلان على فلان فتشفع لى إليه وشفعه

[٥٧٢٦] قال الشيخ: وإسناده ضعيف، علته عبد الله بن عميرة. قال الذهبي: فيه جهالة.

نستشفع بك على الله، ونستشفع بالله عليك. فقال النبي ﷺ: سبحان الله، سبحان الله. فما زال يسبح حتى عُرف ذلك في وجوه أصحابه، ثم قال: «ويحك إنه لا يستشفع بالله على أحد، شأن الله أعظم من ذلك، ويحك أتدري ما الله؟ إنَّ عرشه على سماواته لهكذا» وقال بأصابعه مثل القبة عليه «وإنه ليبط أطيط الرجل بالراكب»
رواه أبو داود. [٥٧٢٧]

٥٧٢٨ - * وعن جابر بن عبد الله، عن رسول الله ﷺ قال: «أذن لي أن أحدث عن ملك من ملائكة الله من حملة العرش، أن ما بين شحمة أذنيه إلى عاتقيه مسيرة سبعمائة عام». رواه أبو داود. [٥٧٢٨]

أجاب شفاعته، ولما قيل: إن الشفاعة الانضمام إلى آخر ناصر له وسائله عنه إلى ذى سلطان منع ﷺ أن يستشفع بالله تعالى على أحد، وقوله ذلك إشارة إلى أثر هبة أو خوف استشعر من قوله «سبحان الله» تنزيها عما نسب إلى الله تعالى من الاستشفاع به على أحد، وتكراره ذلك مراراً.

وقوله: «لهكذا» اللام فيه ابتدائية دخلت في خبر «إن».

ومثل القبة» حال من المشار به، وفي «قال» معنى الإشارة، أى: أشار بأصابعه مشابهة هذه الهيئة، وهى الهيئة الحاصلة للأصابع الموضوعة على الكف مثلاً حالة الإشارة.

قوله: «ليبط به» نه: يعنى أنه ليعجز عن حمله وعظمته إذا كان معلوماً أن أطيط الرجل بالراكب إنما يكون لقوة ما فوقه وعجزه عن احتماله.

خط: هذا الكلام إذا أجرى على ظاهره كان فيه نوع من الكيفية، والكيفية عن الله سبحانه وتعالى وعن صفاته منفية.

قيل: إنه ليس المراد منه تحقيق هذه الصفة ولا تحديده على هذه الهيئة، وإنما هو كلام تقريب أريد به تقرير عظمة الله تعالى فى النفوس، وإفهام السائل من حيث يدركه فهمه، إذ كان أعرياً جافياً لا علم له بمعاني ما دق من الكلام، وقرر بهذا التمثيل والتشبيه معنى عظمة الله تعالى وجلاله فى نفس السائل، وأن من يكون كذلك لا يجعل شفيعاً إلى من هو دونه.

[٥٧٢٧] انظر قال الشيخ: إسناده ضعيف، ولا يصح فى أطيط العرش حديث.

[٥٧٢٨] انظر صحيح الجامع ٨٥٤

٥٧٢٩ - * وعن زرارة بن أوفى أن رسول الله ﷺ قال لجبريل: «هل رأيت ربك؟ فانتفض جبريل وقال: يا محمداً إن بيني وبينه سبعين حجاً من نور، لو دنوت من بعضها لاحترقت» هكذا في «المصابيح». [٥٧٢٩]

٥٧٣٠ - * ورواه أبو نعيم في «الحلية» عن أنس إلا أنه لم يذكر: «فانتفض جبريل». [٥٧٣٠]

٥٧٣١ - * وعن ابن عباس، قال: رسول الله ﷺ: «إن الله خلق إسرئيل، منذ يوم خلقه صافاً قدميه لا يرفع بصره، بينه وبين الرب تبارك وتعالى سبعون نوراً، ما منها من نور يدنو منه إلا احترق» رواه الترمذي وصححه.

٥٧٣٢ - * وعن جابر، أن النبي ﷺ قال: «لما خلق الله آدم وذريته، قالت الملائكة: ياربنا خلقتهم يأكلون ويشربون وينكحون ويركبون، فاجعل لهم الدنيا

الحديث الرابع والخامس عن زرارة رضى الله عنه: قوله: «فانتفض» أى: ارتعد من هبة ما سمع، قيل: فيه دليل على حقيقة رؤية الله تعالى فى دار البقاء، فإنه لو كانت مستحيلة ما سأل النبي ﷺ عنها.

الحديث السادس عن ابن عباس رضى الله عنهما: قوله: «منذ يوم خلقه» «مظ»: منذ هاهنا حرف جر وهو بمعنى فى - انتهى كلامه - .

و«صافاً» حال من إسرئيل لا من ضميره المنصوب، و«منذ يوم» ظرف لصافاً وليس بمعنى فى، المعنى أن الله خلق إسرئيل صافاً قدميه من أول مدة خلقه.

قال الدار الحديثي: اتفقوا أن مذ ومنذ إنما يدخلان أسماء الزمان، ثم قالوا: إن أريد ابتداء الزمان الماضى الذى انتهاه أنت فيه يكونان للابتداء، نحو ما رأيته منذ يومين أو منذ سنة كذا، أى انتضى الرؤية من ابتداء يومين أنا فى آخرهما، وليسا بمعنى فى وإن قال به بعض؛ لأن المفهوم منهما نفى الرؤية فى مدة معينة أنت فى آخرها مقصوداً به ابتداؤها وانتهائها.

الحديث السابع عن جابر رضى الله عنه: قوله: «لا أجعل» يحتمل أن تكون «لا» نفى لأجعل، وأن تكون ردّاً لقولهم، ثم يبتدئ بالجملة الاستفهامية إنكاراً عليهم وهو أبلغ.

[٥٧٢٩][٥٧٣٠] لم أجده، ولم يعزه في موسوعة الأعراف إلا إلى المشكاة.

ولنا الآخرة. قال الله تعالى: لا أجعلُ من خلقتي بيديَّ ونفخت فيه من روحي؛ كمن قُلْتُ له: كن فكان» رواه البيهقي في «شعب الإيمان». [٥٧٣٢]

الفصل الثالث

٥٧٣٣ - * عن أبي هريرة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «المؤمنُ أكرمُ على الله من بعض ملائكته» رواه ابن ماجه. [٥٧٣٣]

٥٧٣٤ - * وعنه، قال: أخذ رسولُ الله ﷺ بيدي فقال: «خلق الله التربة يوم السبت، وخلق فيها الجبال يوم الأحد، وخلق الشجر يوم الاثنين، وخلق المكروه يوم الثلاثاء، وخلق النور يوم الأربعاء، وبث فيها الدواب يوم الخميس، وخلق آدم بعد العصر من يوم الجمعة في آخر المخلوق وآخر ساعةٍ من النهار فيما بين العصر إلى الليل» رواه مسلم.

قوله: «كمن قلت له: كن» أى لا يستوى فى الكرامة من خلقتة بنفسى ولا وكلت خلقه إلى أحد، «ونفخت فيه من روحي» وهو آدم وأولاده مع من يكون بمجرد الأمر بقول: كن، وهو الملك، وإضافة الروح إلى نفسه إضافة تشريف كقوله: بيت الله.

الفصل الثالث

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه:

قوله: «المؤمن أكرم على الله» يراد بالمؤمن عوامهم، وبعض الملائكة عوامهم أيضاً.

قال محيي السنة فى تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ﴾^(١): الأولى أن يقال: عوام المؤمنين أفضل من عوام الملائكة، وخواص المؤمنين أفضل من خواص الملائكة، قال الله تعالى: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ﴾^(٢) ويستدل به أهل السنة فى تفضيل الأنبياء على الملائكة.

الحديث الثانى والثالث عن أبى هريرة رضي الله عنه: قوله: «روايا الأرض» «نه»: سعى السحاب روياء البلاد، والروايا من الإبل الحوامل للماء واحدها راوية، فشبهها بها، وبه سميت المزايدة راوية، وقيل: بالعكس.

[٥٧٣٢] شعب الإيمان ١/ ١٧٢، ح: ١٤٩.

[٥٧٣٣] ضيف الجامع ٥٩١٥.

(١) الإسراء: ٧٠. (٢) البقرة: ١٧٧.

٥٧٣٥ - * وعنه، قال: بينما نبي الله ﷺ جالسٌ وأصحابه إذ أتى عليهم سحاب، فقال نبي الله ﷺ: «هل تدرُونَ ما هذا؟». قالوا: اللهُ ورسولُهُ أعلمُ. قال: «هذه العنان هذه روايا الأرض، يسوقها الله إلى قومٍ لا يشكرونه، ولا يدعونه». ثم قال: «هل تدرُونَ ما فوقكم؟» قالوا: اللهُ ورسولُهُ أعلمُ. قال: «فإنها الرقيع، سقف محفوظ، وموج مكفوف». ثم قال: «هل تدرُونَ ما بينكم وبينها؟» قالوا: اللهُ ورسولُهُ أعلمُ. قال: «بينكم وبينها خمسمائة عام» ثم قال: «هل تدرُونَ ما فوق ذلك؟» قالوا: اللهُ ورسولُهُ أعلمُ قال: «سماءان بعد ما بينهما خمسمائة سنة». ثم قال كذلك حتى عدَّ سبع سموات «ما بين كل سماءين ما بين السماء والأرض». ثم قال: «هل تدرُونَ ما فوق ذلك؟» قالوا: اللهُ ورسولُهُ أعلمُ. قال: «إنَّ فوقَ ذلك العرش، وبينه وبين السماء بعد ما بين السَّماءين». ثم قال: «هل تدرُونَ ما الذى تحتكم؟». قالوا: اللهُ ورسولُهُ أعلمُ. قال: «إنها الأرض» ثم قال: «هل تدرُونَ ما تحت ذلك؟». قالوا: اللهُ ورسولُهُ أعلمُ. قال: «إِنَّ تَحْتَهَا أرضاً أخرى، بينهما مسيرة خمسمائة سنة». حتى عدَّ سبعَ أرضين «بين كلِّ أرضين مسيرة خمسمائة سنة». قال «والذى نفسُ مُحَمَّدٍ بيده لو أنكم دَلَّيْتُمْ بحبلٍ إلى الأرض السفلى لهبط على الله». ثم قرأ: (هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) ^(١) رواه أحمد، والترمذي. وقال الترمذي:

«الرقيع» اسم لكل سماء، والجمع أرقعة، وقيل: الرقيع اسم سماء الدنيا.

و«المكفوف» المنعوق من الاسترسال، يعني أن الله تعالى حفظها أن تقع على الأرض وهي معلقة بلا عمد كال موج المكفوف.

وقوله: «دَلَّيْتُمْ» أى أرسلتم، يقال: أدليت الدلو ودلّيتها إذا أرسلتها فى البئر.

قوله: «على علم الله وقدرته وسلطانه» أما علم الله تعالى فهو من قوله تعالى: «وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ» ^(١).

وأما قدرته فهو من قوله تعالى: «هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ» ^(١) أى هو الأول الذى يبدئ كل شيء ويخرجه من العدم إلى الوجود، والآخر الذى يفتى كل شيء: «كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ وَيَبْقَى وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ» ^(٢).

وأما سلطانه فمن قوله: «وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ» ^(١) قال الأزهري: يقال: ظهرت على فلان إذا غلبته، وظهرت على السطح إذا علوته - انتهى كلامه - .

قراءة رسول الله ﷺ الآية تدلُّ على أنه أراد: لهبط على علم الله وقدرته وسلطانه، وعلم الله وقدرته وسلطانه في كلِّ مكان، وهو على العرش، كما وصَفَ نفسه في كتابه. [٥٧٣٥]

٥٧٣٦ - * وعنه، أن رسول الله ﷺ قال: «كَانَ طَوْلُ آدَمَ سِتِينَ ذِرَاعًا فِي سَبْعِ أَذْرَعِ عَرْصًا». [٥٧٣٦]

٥٧٣٧ - * وعن أبي ذرٍّ، قال: قلت: يا رسول الله! أي الأنبياء كان أول؟ قال: «آدم». قلت: يا رسول الله! ونبي كان؟ قال: «نعم نبيٌّ مُكَلِّمٌ». قلت: يا رسول الله! كم المرسلون؟ قال: «ثلاثمائة وبضعة عشر جما غفيرا». [٥٧٣٧]

المعنى: هو الغالب الذي لا يغلِبُ فيتصرف في المكونات على سبيل الغلبة والاستيلاء إذ ليس فوقه أحد يمنعه.

والباطن: هو الذي لا ملجأ ولا منجى دونه.

والكاف في «كما» منصوب على الصدر، أي هو مستو على العرش استواء مثل ما وصف نفسه به في كتابه، وهو مستأثر بعلمه باستوائه عليه، وفي قول الترمذی إشعار إلى أنه لا بد لقوله «لهبط على الله» من هذا التأويل المذكور، ولقوله: «على العرش استوى»^(١) من تفويض علمه إليه تعالى والإمساك عن تأويله، كما سبق أن بعضنا من خلاف الظاهر يحتاج إلى التأويل ومنها ما لا يجوز الخوض فيه.

الحديث الرابع والخامس عن أبي ذر رضي الله عنه: قوله: «ونبي كان» لا بد فيه من تقدير همزة الاستفهام للتقرير لما قال أولا: «أي الأنبياء؟» وأجيب بقوله: «آدم» أي: أو هو نبي كان؟ ذكر «نبي» بعد قوله: «نعم» لينيط به «مكلم» أي لم يكن نبيًّا فقط بل كان نبيًّا مكلمًا أنزل عليه الصحف.

الكشاف في قوله تعالى: «وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي»^(٢) هذا دليل بين على تغاير الرسول والنبي، والفرق بينهما أن الرسول من الأنبياء من جمع إلى المعجزة الكتاب المنزل عليه، والنبي غير الرسول من لم ينزل عليه كتاب، وإنما أمر أن يدعو إلى شريعة من قبله.

[٥٧٣٥] ضيف الجامع ٦١٠٧.

[٥٧٣٦] مسند أحمد ٥: ٣٥٥.

[٥٧٣٧] جزء من حديث في مسند أحمد ٥/ ١٧٨.

(١) طه: ٥. (٢) الحج: ٥٢.

وفي رواية عن أبي أمامة، قال أبو ذر: قلت: يا رسول الله كم وفاءُ عِدَّةِ الأنبياء؟ قال: «مائة ألفٍ وأربعةٌ وعشرون ألفًا، الرُّسلُ منَ ذلك ثلاثمائة وخمسة عشر جمًّا غفيرا».

٥٧٣٨ - * وعن ابن عباس، قال: قال رسولُ الله ﷺ: ليسَ الخبرُ كالمعانية، إن الله تعالى أخبر موسى بما صنعَ قومُه في العجل، فلم يُلْقِ الألواحَ، فلما عاين ما صنعوا ألقي الألواح فانكسرت» روى الأحاديث الثلاثة أحمد [٥٧٣٨].

[كتاب الفضائل والشمائل]

(١) باب فضائل سيد المرسلين صلوات الله وسلامه عليه

الفصل الأول

٥٧٣٩ - * عن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «بُعِثْتُ من خيرِ قرونِ بني

وقوله: «كم وفاء؟» أي: وكم كمال عددهم؟.

نه: يقال: وفي الشيء وفاء إذا تم وكمل.

قوله: «جمًّا غفيرا» نه: أي مجتمعين كثيرين وأصل الكلمة من الجمر والجمعة، وهو الاجتماع والكثرة.

والغفير: من الغفرة وهو التغطية والستر، جعلت الكلمتان في موضع الشمول والإحاطة، ولم تقل العرب «الجماء» إلا موصوفة وهي منصوبة على المصدر كطرا وقاطبة فإنها أسماء وضعت موضع المصدر.

الحديث السادس عن ابن عباس رضي الله عنهما: قوله: «إن الله تعالى أخبر» استشهاد وتقرير لمعنى قوله: «ليس الخبر كالمعانية» فإنه تعالى لما قال: «إنا قد فتنا قومك من بعدك وأضلهم السامري»^(١) عند نزول الواح التوراة عليه لم يلق الألواح، «فما رجع موسى إلى قومه غضبان أسفا» قال بسما خلفتموني من بعدى أهجلتم أمر ريكم وألقى الألواح وأخذ برأس أخيه يجره إليه».

كتاب الفضائل والشمائل

باب فضائل سيد المرسلين صلوات الله وسلامه عليه

الفصل الأول

الحديث الأول عن أبي هريرة رضي الله عنه: «قوله: «قرنا فقرنا» حسن: القرن كل طبقة

[٥٧٣٨] مستند أحمد ٢٧١/١، قال الشيخ الألباني: وهي صحيحة.

(١) طه: ٥٨. (٢) الأعراف: ١٥٠.

آدم قرناً فقرناً، حتى كنتُ من القرن الذي كنتُ منه». رواه البخاري.

مقترنين في وقت، سمى قرناً لأنه يقرب أمة بأمة وعالماً بعالم، وهو مصدر قرنت، أي وصلت، وجعل اسماً للوقت أو لأهله.

وقيل: القرن ثمانون سنة، وقيل: أربعون، وقيل: مائة.

قوله: «حتى كنت» غاية قوله: «بعثت» والمراد بالبعث نقله في أصلاّب الأبناء إباءً فأباً قرناً فقرناً حتى ظهر في القرن الذي وجد فيه، يعني انتقلت أولاً من صلب ولد إسماعيل، ثم من كنانة، ثم من قريش، ثم من بني هاشم، فالقاء في قوله: «قرناً فقرناً» للترتيب على سبيل الترقى من الآباء الأبعد إلى الأقرب فالأقرب، كما في قولك: خذ الأفضل فالأفضل، واعمل الأحسن فالأجمل، نحو: «فالزاجرات زجرًا فالتاليات ذكرًا»^(١) وعلى أن الطوائف الصفات ذوات فضل، والزاجرات أفضل والتاليات، وفي معناه أنشد ابن الرومي:

كم من أب قد علا بأبن ذرى شرف كما علا برسول الله عدنان

وفي قولنا: «حتى ظهر في القرن الذي وجد» نسخته مما روى الإمام ابن الجوزي في كتابه الوفاء عن كعب الأحبار رضي الله عنه قال: لما أراد الله عز وجل أن يخلق محمداً ﷺ أمر جبريل عليه السلام فاتاه بالقبضة البيضاء التي هي موضع قبر رسول الله ﷺ، فعمجت بهاء التسليم، فغمست في أنهار الجنة، وطيف بها في السموات، فعرفت الملائكة محمداً ﷺ وفضله قبل أن يعرف آدم، ثم كان نور محمد يرى في غرة جبهة آدم، وقيل له: يا آدم هذا سيد ولدك من المرسلين، فلما حملت حواء بشيث انتقل النور من آدم إلى حواء، وكانت تلد في كل بطن ولدين إلا شيثاً فإنها ولدت وحده كرامة لمحمد ﷺ، ثم لم يزل ينتقل من طاهر إلى طاهر إلى أن ولد صلى الله عليه وسلم.

وروى أيضاً أنه مر عبد الله بن عبد المطلب بامرأة من خثعم يقال لها: (فاطمة بنت مر) وكانت من أجمل الناس وأعفهم، وكانت قرأت الكتب، فرأت نور النبوة في وجه عبد الله فقالت: هل لك أن تقع على وأعطيك، مائة من الإبل؟ فقال:

أما المحرم فالممات دونه وأما المحل فلا حل

ثم مضى إلى امرأته بنت وهب وكان معها، ثم ذكر الخثعمية وما عرضت عليه فأقبل إليها، فلم ير منها إلاقبال عليه آخر كما رآه منها أولاً، فقال لها: هل لك فيما قلت لي؟ فقالت: قد كان ذلك مرة فاليوم لا. فذهب ميلاً، وقالت: أي شيء صنعت بعدى؟ قال: وقعت على زوجتي آمنه، فقالت: والله لست بصاحبة رية ولكني رأيت نور النبوة في وجهك فأردت أن يكون ذلك في، فأبى الله إلا أن يجعله حيث جعله.

(١) الصافات: ٢، ١.

٥٧٤٠ - * وعن وائلة بن الأسقع، قال: سمعتُ رسولُ الله ﷺ يقول: «إن الله

اصطفى كنانة من ولد إسماعيل، واصطفى قريشاً من كنانة، واصطفى من قريش بني هاشم، واصطفاني من بني هاشم» رواه مسلم.

وفي رواية للترمذي: «إن الله اصطفى من ولد إبراهيم إسماعيل، واصطفى من ولد إسماعيل بني كنانة». [٥٧ ٤]

٥٧٤١ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «أنا سيدُ ولدِ آدمَ يومَ القيامةِ وأوَّلُ مَنْ يَنشَقُّ عَنْهُ الْقَبْرُ، وأوَّلُ شَافِعٍ، وأوَّلُ مُشْفِعٍ» رواه مسلم.

وفي رواية: لما خرج عبد المطلب بعبد الله ليزوجه مرَّ به على كاهنة يقال لها: (فاطمة بنت مر) وقد قرأت الكتب فرأت في وجهه نوراً، فقالت: يا فتى هل لك أن تنزع عليّ وأعطيكَ.. إلى آخره.

الحديث الثاني عن وائلة رضي الله عنه: قوله: «واصطفاني من بني هاشم» حس: هو أبو القاسم محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة ابن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان، ولا يصح حفظ النسب فوق عدنان، وقريش هم أولاد النضر بن كنانة كانوا يتفرقون في البلاد فجمعهم قصي بن كلاب في مكة، فسموا قريشاً لأنه قرشهم أي جمعهم ولكن كنانة ولد سوى النضر وهم لا يسمون قريشاً لأنهم لم يقرشوا.

الحديث الثالث عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «أنا سيد ولد آدم» مع: قال الهروي: السيد هو الذي يفوق قومه في الخير، وقال غيره: هو الذي يفزع إليه في النوائب والشدائد، فيقوم بأمورهم ويتحمل عنهم مكارهم ويرفعها عنهم، والتقيد بيوم القيامة مع أنه ﷺ سيدهم في الدنيا والآخرة معناه أنه: يظهر يوم القيامة سؤده* بلا منازع ولا معاند بخلاف الدنيا فقد نازعه فيها ملوك الكفار وزعماء المشركين، وهو قريب من معنى قوله تعالى: ﴿لَمَن الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾^(١) مع أن الملك له قبل ذلك، لكن كان في الدنيا من يدعى الملك أو من يضاف إليه مجازاً فانقطع كل ذلك في الآخرة.

وفي الحديث دليل على فضيلته صلى الله عليه وسلم على كل الخلق، لأن مذهب أهل

[٥٧٤٠] وانظر صحيح الترمذي (٢٨٥٥). وصحيح الجامع ١٧١٧ بنحوه.

(١) هافر: ١٦.

* أي شرفه صلى الله عليه وسلم.

٥٧٤٢ - * وعن أنس، قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا أكثر الأنبياء تبعاً يوم القيامة، وأنا أول من يقرع باب الجنة» رواه مسلم.

٥٧٤٣ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «أتى باب الجنة يوم القيامة، فاستفتح، فيقول الخازن: من أنت؟ فاقول: محمد فيقول: بك أمرت أن لا افتح لأحد قبلك». رواه مسلم.

٥٧٤٤ - * وعنه، قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا أول شفيع في الجنة لم يصدق نبي من الأنبياء ما صدقت، وإن من الأنبياء نبياً ما صدقه من أمته إلا رجل واحد» رواه مسلم.

السنة أن آدمي أفضل من الملائكة، وهو صلى الله عليه وسلم أفضل آدميين بهذا الحديث وغيره، وأما الحديث الآخر: «لا تفضلوا بين الأنبياء» فجوابه من خمسة أوجه:

أحدها: أنه صلى الله عليه وسلم قاله قبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم.
والثاني: قاله أدباً وتواضعاً.

والثالث: أن المنهى إنما هو عن تفضيل يؤدي إلى تنقيص المفضل.
والرابع: إنماتهى عن تفضيل يؤدي إلى الخصومة والفتنة.

والخامس: أن النهي مختص بالتفضيل في نفس النبوة ولا تفاضل فيها، وإنما التفاضل بالخصائص وفضائل أخرى، ولا بد من اعتقاد التفضيل فقد قال الله تعالى: ﴿تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض﴾^(١).

الحديث الرابع والخامس عن أنس رضي الله عنه:

قوله: «بك أمرت» بك متعلق بأمرت، والباء للסיببية قدمت للتخصيص، والمعنى: بسبك أمرت أن لا افتح لغيرك لا بشيء آخر، ويجوز أن يكون صلة للفعل «أن لا افتح» بدلا من الضمير المجرور، أي أمرت بأن لا افتح لأحد غيرك.

الحديث السادس عن أنس رضي الله عنه.

قوله: «أنا أول شفيع في الجنة» مظ: أي أنا شافع للمصاة من أمتي في دخول الجنة.

وقيل: أنا أول شافع في الجنة لرفع درجات الناس فيها.

و«ما» في «ما صدقت» مصدرية، وهذا كناية عن أنه ﷺ أكثر الأنبياء أمة.

٥٧٤٥ - * وعن أبي هريرة، قال: قال رسول الله ﷺ: «مثلُ الأنبياءِ كمثُلُ قصرٍ أحسنُ بُنيانُهُ تركُّ منه موضعُ لبنةٍ، فطافَ به النَّظَّارُ، يتعجبونَ من حسنِ بُنيانِهِ، إلَّا موضعَ تلكَ اللَّبنةِ، فكنتُ أنا سدَّدْتُ موضعَ اللَّبنةِ، خُتِمَ بي البُنيانُ وخُتِمَ بي الرِّسلُ». وفي رواية: «فأنا اللَّبنةُ، وأنا خاتمُ النَّبِيِّينَ». متفق عليه.

٥٧٤٦ - * وعنه، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «ما من الأنبياءِ من نبيٍ إلَّا قد أُعطيَ من الآياتِ ما مثله آمنَ عليه البشرُ، وإنَّما كانَ الَّذي أُوتيتُ وحياً أوحى اللهُ إليَّ، وأرجو أن أكونَ أكثرَهم تابِعاً يومَ القيامةِ» متفق عليه.

الحديث السابع عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «مثلُ ومثَلُ الأنبياءِ» هذا من التشبيه التمثيلي، شبه الأنبياء وما بعثوا به من الهدى والعلم وإرشادهم الناس إلى مكارم الأخلاق بقصر شيد بُنيانُهُ وأحسنُ بناؤُهُ، ولكن ترك منه ما يصلحه وما يسد خلله من اللَّبنة، فبعث نبينا لسد ذلك الخلل مع مشاركته إياهم في تأسيس القواعد ورفع البنيان، هذا على أن يكون الاستثناء منقطعاً، ويجوز أن يكون متصلاً من حيث المعنى إذ حاصل الكلام: تعجبهم المواضع إلا موضع تلك اللَّبنة، وليس ذلك المصلح إلا ما اختص به من معنى المحبة، وحق الحقيقة الذي يعتنيه أهل العرفان.

وقوله: «أنا سدَّدت موضع اللَّبنة» يحتمل وجهين: أن يكون الساد بلينة ذلك الموضع، وأن يسد بنفسه ويكون بمنزلة اللَّبنة، ويؤيد هذا الرواية الأخرى من قوله: «فأنا اللَّبنة».

الحديث الثامن عن أبي هريرة رضى الله عنه: قوله: «ما من الأنبياءِ من نبيٍّ» من فيه بيانية، ومن الثانية رائدة تزداد بعد النفي، و«ما» في «ما مثله» موصولة وقعت مفعولاً ثانياً لأعطي، و«مثله» مبتدأ، و«آمن» خبره، والجملة صلة الموصول، والراجع إلى الموصول ضمير المجرور في عليه وهو حال، أى مغلوباً عليه في التحدى والمباراة، والمراد بالآيات المعجزات، وموقع المثل هنا موقعه في قوله تعالى: ﴿فَأَتَوْا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ﴾ (١) أى مما هو على صفته في البيان الغريب وعلو الطبقة في حسن النظم، يعنى: ليس نبي من الأنبياء إلا قد أعطاه الله تعالى من المعجزات الدالة على نبوته الشيء الذى من صفته أنه إذا شوهده اضطر المشاهد إلى الإيمان به، وتحريره أن كل نبي اختص بما يثبت دعواه من خارق العادات بحسب زمانه، فإذا انقطع زمانه انقطعت تلك المعجزة، كقلب العصا ثعباناً في زمن موسى عليه الصلاة والسلام، وإخراج اليد البيضاء، لأن الغلبة في زمنه للسحر فأتاهم بما هو فوق السحر واضطر إلى الإيمان، وفي زمن

٥٧٤٧ - * وعن جابر، قال: قال رسول الله ﷺ: «أُعْطِيَتْ خُمْسًا لِمَ يُعْطَهُنَ أَحَدٌ قَبْلِي: نُصِرْتُ بِالرَّعْبِ مَسِيرَةً شَهْرًا، وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهْرًا فَأَيُّمَا رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي أَدْرَكْتَهُ الصَّلَاةُ فليُصَلِّ، وَأَحَلَّتْ لِي الْمَغَانِمُ وَلَمْ تَحُلْ لِأَحَدٍ قَبْلِي، وَأُعْطِيَتْ الشَّفَاعَةُ، وَكَانَ النَّبِيُّ يُعْتَرِ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً وَيُعْتَرِ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً» مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ.

٥٧٤٨ - * وعن أبي هريرة، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «فُضِّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بَسْتُ:

عِيسَى عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ الطَّبْ فَأَتَاهُمْ بِمَا هُوَ أَعْلَى مِنَ الطَّبِّ وَهُوَ إِحْيَاءُ الْمَوْتَى وَإِبْرَاءُ الْأَكْمَةِ وَالْأَبْرَصِ، وَفِي زَمَانِهِ ﷺ الْبَلَاغَةُ وَالْفَصَاحَةُ فَجَاءَ بِالْقُرْآنِ وَأَبْطَلَ الْكُلَّ.

قوله: «وإنما كان الذي أوتيته وحياً» قص: أى معظم الذى أوتيت وأنيده، إذ كان له غير ذلك معجزات من جنس ما أوتيه غيره.

والمراد بالوحي: القرآن البالغ أقصى غاية الإعجاز في النظم والمعنى، وهو أكثر فائدة وأعم منفعة من سائر المعجزات، فإنه يشتمل على الدعوة والحجة، ويستمر على مر الدهور والأعصار، ويتنفع به الحاضرون عند الوحي المشاهدون، والغائبون عنه والموجودون بعده إلى يوم القيامة على السواء، ولذلك رتب عليه قوله: «فأرجو أن أكون أكثرهم تبعاً يوم القيامة».

الحديث التاسع عن جابر رضي الله عنه: قوله: «نصرت بالرعب» نه: الرعب الفرع والخوف، وقد أوقع الله تعالى في قلوب أعداء النبي ﷺ الخوف منه، فإذا كان بينه وبينهم مسيرة شهر هابوا وفزعوا منه.

قوله: «وجعلت لى الأرض مسجداً» حس: أراد أن أهل الكتاب لم تيح لهم الصلاة إلا في بيعتهم وكنائسهم، وأباح الله عز وجل لهذه الأمة الصلاة حيث كانوا تخفيفاً عليهم وتيسيراً، ثم خص من جميع المواضع: الحمام والمقبرة والمكان التنجس.

وقوله: «طهوراً» أراد به التيمم بالتراب.

قوله: «وأعطيت الشفاعة» أى المقام المحمود الذى يقبضه عليه الأولون والآخرون.

والتعريف فى «النبي» لاستغراق الجنس وهو أشمل من لو جمع، لما تقرر فى علم المعانى أن استغراق المفرد أشمل من استغراق الجمع، لأن الجنسية فى المفرد قائمة فى وحدانيته فلا يخرج منه شيء، وفى الجمع فيما فيه الجنسية من المجموع فيخرج منه واحد أو اثنان على الخلاف فى أقل الجمع اثنان أو ثلاثة.

الحديث العاشر عن أبى هريرة رضي الله عنه: قوله: «فضلت على الأنبياء بست» تو: وفى

أعطيتُ جوامعَ الكلم، ونصرتُ بالرُّعب، وأُحِلَّتْ لي الغنائمُ، وجُعِلَتْ لي الأرضُ مسجدًا وطهورًا، وأرسلتُ إلى الخلقِ كافةً، وخَتَمَ بي النُّبُوءُ» رواه مسلم.

٥٧٤٩ - * وعنه، أَنَّ رسولَ الله ﷺ قال: «بُعِثْتُ بجوامعِ الكلم، ونصرتُ بالرُّعبِ، وبَيَّنَّا أنا ناثمُ رأيتُني أُوتيتُ بمفاتيحِ خزائنِ الأرضِ فَوَضَعْتُ في يدي» متفق عليه.

٥٧٥٠ - * وعن ثوبانَ، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ رَوَى لِي الْأَرْضَ، فَرَأَيْتُ مُشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا، وَإِنَّ أُمَّتِي سَيَلُغُ مُلْكُهَا مَا رَوَى لِي مِنْهَا، وَأَعْطَيْتُ الْكَثْرَيْنِ: الْأَحْمَرَ وَالْأَبْيَضَ، وَإِنِّي سَأَلْتُ رَبِّي لِأُمَّتِي أَنْ لَا يُهْلِكَهَا بَسَنَةٌ عَامَّةٌ، وَأَنْ لَا يُسَلِّطَ

حديث جابر بخمس، وليس هذا باختلاف تضاد، وإنما هو اختلاف زمان، يقع فيه حديث الخمس متقدمًا وذلك أنه أعطيها فحدث به، ثم ريد له السادسة فأخبر عن ست.

قوله: «أعطيت جوامع الكلم» حس: قيل: هي القرآن جمع الله سبحانه وتعالى بلفظه معاني كثيرة في ألفاظ يسيرة، وقيل: إيجاز الكلام في إشباع من المعنى، فالكلمة القليلة الحروف منها تتضمن كثيرا من المعاني وأنواعا من الكلام.

وقوله: «إلى الخلق كافة» كافة يجوز أن يكون مصدرًا، أي أرسلت إرسالة عامة لهم محيطه بهم لأنها إذا شملتهم فقد كفتهم أن يخرج منها أحد منهم، أو أن تكون حالا إما من الفاعل، والتاء على هذا للمبالغة كناء الراوية والعلامة، وإما من المجرور أي مجموعين قيل: هذا الحديث وإن دل بمنطوقه على أنه ﷺ مخصوص من عند الله بالفضائل الست، لكن لا يدل بمفهومه على حصر فضائله فيها، فإن له فضائل غير متحصرة.

وقوله: «وختم بي النبوء» أي أغلق باب الرُوحى وقطع طريق الرسالة وسد، وأخبر باستغناء الناس عن الرسل وإظهار الدعوة بعد تصحيح الحجة وتكميل الدين، كما قال الله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكَ دِينَكَ﴾^(١) أما باب الإلهام فلا ينسد، وهو مدد يعين النفوس الكاملة فلا ينقطع لدوام الضرورة وحاجتها إلى تأكيد وتجديد وتذكير، وكما أن الناس استفنوا عن الرسالة والدعوة احتاجوا إلى التذكير والتنبيه لاستغراقهم في الوسواس وإنهماكهم في الشهوات، فالله تعالى أخلق باب الرُوحى بحكمته وفتح باب الإلهام برحمته لطفًا منه بعباده.

الحديث الحادى عشر عن أبى هريرة رضي الله عنه: قوله: «بمفاتيح خزائن الأرض» نه: أراد ما سهل الله تعالى له ولأمة من افتتاح البلاد المتعددت، واستخراج الكنوز المتنوعات.

(١) المائدة: ٣.

عليهم عدوًا من سوى أنفسهم فيستبيح بيضتهم، وإن ربي قال: يا محمد! إذا قضيت قضاءً فإنه لا يرد، وإني أعطيتك لأمك أن لا أهلكهم سنة عامة، وإن لا أسلط عليهم عدوًا سوى أنفسهم فيستبيح بيضتهم، ولو اجتمع عليهم من باقطارها حتى يكون بعضهم يهلك بعضها ويسبي بعضهم بعضًا. رواه مسلم.

الحديث الثاني عشر عن ثوبان رضي الله عنه: قوله «روى لي الأرض» نو: رويت الشيء جمعته وقبضته، يريد به تقريب البعيد منها حتى اطلع عليه اطلاعه على القريب منها.

خط: توهم بعض الناس أن «من» في «منها» للتبعض وليس ذلك كما توهمه بل هي للتفصيل للجملة المتقدمة، والتفصيل لا يناقض الجملة، ومعناه أن الأرض رويت لي جملتها مرة واحدة فرايت مشارقتها ومغاربها، ثم هي تفتح لأمي جزء فجزء حتى يصل ملك أمي إلى كل أجزائها.

نو: يريد بالأحمر والأبيض خزائن كسرى وقيصر، وذلك لأن الغالب على نقود ممالك كسرى الدنانير، والغالب على نقود ممالك قيصر الدراهم.

قوله: «سنة عامة» السنة: القبط والجذب وهي من الأسماء الغالبة.

وقوله: «من سوى أنفسهم» صفة «عدوا»، أي كائنا من سوى أنفسهم، وإنما قيده بذلك القيد لما سأل أولاً ذلك فمنع، على ما يأتي في الحديث الآتي.

وقوله: «فيستبيح بيضتهم» أي مجتمعهم وموضع سلطانهم ومستقر دعوتهم وبيضة الدار وسطها ومعظمها، أراد عدوًا يتأصلهم ويهلكهم جميعهم.

وقيل: أراد إذا هلك أصل البيضة كان هلاك كلها من طعم أو فرخ وإذا لم يهلك أصل البيضة ربما سلم بعض أفراسها.

والنفي منصب على السبب والمسبب معاً، فيفهم منه أنه قد يسلط عليهم عدو لكن لا يتأصل شأفتهم.

قوله: «أعطيتك لأمك» اللام فيه هي التي في قوله سابقاً: «سألت ربي لأمي» أي أعطيت سؤالك لدعائك لأمك، والكاف هو المفعول الأول.

قوله: «أن لا أهلكهم» هو المفعول الثاني كما هو في قوله: «سألت ربي أن لا يهلكها» هو المفعول الثاني.

وجواب: «لو» ما يدل عليه قوله: «وأن لا أسلط».

و«حتى» بمعنى كي، أي لكي يكون بعض أمك يهلك بعضاً.

فقوله: «إني إذا قضيت قضاءً فلا يرد» توطئة لهذا المعنى، ويدل عليه حديث خباب بن الارت قال: قال رسول الله ﷺ: «إني سألت ربي ثلاثاً فأعطاني اثنتين ومنعني واحدة، سأله أن

٥٧٥١ - * وعن سعد، أن رسول الله ﷺ مرَّ بمسجد بني معاوية ، دخل فركع فيه ركعتين وصلينا معه ، ودعا ربّه طويلاً ، ثم أنصرف فقال: «سألتُ ربّي ثلاثاً ، فأعطاني ثنتين ، ومنعني واحدة» ، سألتُ ربّي أن لا يهلك أمتي بالسنة ، فأعطانيها ، وسألتُه أن لا يهلك أمتي بالغرق فأعطانيها ، وسألتُه أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها» . رواه مسلم .

٥٧٥٢ - * وعن عطاء بن يسار ، قال : لقيتُ عبد الله بن عمرو بن العاص قلت : أخبرني عن صفة رسول الله ﷺ في التوراة ، قال : أجل ، والله إنه لموصوفٌ ببعض لا يهلك أمتي بسنة فأعطانيها ، وسألتُه أن لا يسلط عليهم عدواً من غيرهم فأعطانيها ، وسألتُه أن لا يذيق بعضهم بأس بعض فمنعنيها» .

«مظ»: اعلم أن الله تعالى في خلقه قضائين ، مبرماً ومعلقاً ، أما القضاء المعلق فهو عبارة عما قدره في الأزل معلقاً بفعل ، كما قال : إن فعل الشيء الفلاني كان كذا وكذا ، وإن لم يفعله فلا يكون كذا وكذا فهو من قبيل ما يتطرق إليه المحو والإثبات ، كما قال الله تعالى في محكم خطابه : ﴿يمحو الله ما يشاء ويثبت﴾ ^(١) .

أما القضاء المبرم فهو عبارة عما قدره سبحانه في الأزل من غير أن يعلقه بفعل ، فهو في الوقوع نافذ غاية النفاذ بحيث لا يتغير بحال ولا يتوقف على المقضى عليه ولا المقضى له ، لأنه من علمه بما كان وما يكون وخلاف معلومه مستحيل قطعاً ، وهذا مما لا يتطرق إليه المحو والإثبات ، قال الله تعالى : ﴿لا معقب لحكمه﴾ ^(٢) فقول النبي ﷺ : «إذا قضيت قضاء فلا يرد» من القبيل الثاني ، ولذلك لم يجب إليه .

وفيه : أن الأنبياء مستجابو الدعوة إلا في مثل هذا .

الحديث الثالث عشر عن سعد رضى الله عنه : قوله : «أمتي بالغرق» يراد به والله أعلم الغرق العام كما فعل تعالى بقوم نوح وقوم فرعون .
والضمير في «أعطانيها» عائد إلى المسألة .

الحديث الرابع عشر عن عطاء رضى الله عنه : قوله : «أجل» هو حرف يصدق به الخبر خاصة تقول لمن قال : «قام زيد» : أجل . وجوز بعضهم وقوعه بعد الاستفهام ، وفي الحديث جاء جواباً للأمر على تأويل : قرأت التوراة هل وجدت صفة الرسول ﷺ فيها؟ فأخبرني قال : أجل .

قوله : «إنا أرسلناك شاهداً» حال مقدرة من الكاف ، أو من الفاعل ، أى مقدراً أو مقدرين شهادتك على من بعثت إليهم ، وعلى تكذيبهم وتصديقهم ، أى مقبولا قولك عند الله لهم وعليهم ، كما يقبل قول الشاهد العدل في الحكم .

(٢) الرعد: ٤١

(١) الرعد: ٣٩

صفته في القرآن: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا﴾^(١) وحرراً للأمين، أنت عبدي ورسولي، سميتك المتوكل، ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب في الأسواق، ولا يدفع بالسيئة السيئة؛ ولكن يعفو ويغفر، ولن يقبضه الله حتى يقيم به الملة العوجاء بأن يقولوا: لا إله إلا الله، ويفتح بها أعيناً عمياً وآذاناً صماً وقلوباً غُلْفًا. رواه البخاري. [٥٧٥٢]

قوله: «حرراً للأمين» قض: أى حصناً وموطناً للعرب يتحصنون به من غوائل الشيطان، أو عن سطوة العجم وتغلبهم، وإنما سماه أمين لأن أغلبهم لا يقرءون ولا يكتبون.
«ليس بفظ» يحتمل أن يكون آية أخرى في التوراة لبيان صفته، وأن يكون هو حالا إما من «المتوكل» وإما من الكاف في «سميتك»، فعلى هذا فيه الثقات.
وكذا في قوله: «لن يقبضه حتى يقيم» بالياء المثناة من تحت على رواية المشكاة ويعضده ما في شرح السنة: «لن يقبضه الله».
قال الكلبي: «فظاً» في القول، «غليظ القلب» في الفعل.

قوله: «ولا سخاب في الأسواق» أى هو لين الجانب شريف النفس لا يرفع الصوت على الناس لسوء خلقه، ولا يكثر الصياح عليهم في السوق لندائه، بل يلين جانبه لهم ويرفق بهم.
قوله: «الملة العوجاء» قض: يريد به ملة إبراهيم، فإنها قد اعوجت في أيام الفترة، فزيادت ونقصت وغيّرت وبدلت، وما زالت كذلك حتى قام الرسول ﷺ فأقامها.
قوله: «بأن يقولوا» متعلق بقوله: «يقيم» فإن قلت: قوله: «إنه لموصوف في التوراة ببعض صفته في القرآن» يقتضى أن تكون المذكورات كلها مثبتة في القرآن؟
قلت: أجل، أما قوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ﴾^(١) ففي الأحزاب.

وقوله: «حرراً للأمين» ففي قوله: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ﴾^(٢).

وقوله: «وسميتك المتوكل...» إلى قوله: «ولكن يعفو ويغفر» في قوله: ﴿وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ...﴾ إلى قوله: ﴿...إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾^(٣).

قوله: «ولا سخاب في الأسواق» في قوله تعالى: ﴿فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ﴾^(٤) أى دم على التسبيح والتحميد، واجعل نفسك من الذين لهم مساهمة ونصيب

[٥٧٥٢] رواه البخاري في كتاب البيوع (٢١٢٥) (٤/٣٤٢ - ٣٤٣)

(١) الأحزاب: ٤٥. (٢) الجمعة: ٢. (٣) آل عمران: ١٥٩. (٤) الحجر: ٩٨.

٥٧٥٣ - * وكذا الدارمي، عن عطاء، عن ابن سلام نحوه.

وذكر حديث أبي هريرة: «نحن الآخرون» في «باب الجمعة». [٥٧٥٣]

وافر في السجود، فلا تخل بها ولا تشتغل بغيرها، ومن ثم قال صلى الله عليه وسلم: «ما أوحى إلى أن أكون من التاجرين ولكن أوحى إلى أن أكون من الساجدين» قوله: «ولا سخاب في الأسواق» من باب قوله تعالى: «ولا شفيع يطاع»^(١) إذ هو يحتمل أن يراد به نفى سخاب وحده ونفيهما معاً، وهو المراد هنا.

وقوله: «ولا يدفع السيئة بالسيئة» في قوله تعالى: «ولا تستوى الحسنة ولا السيئة ادفع بالتي هي أحسن»^(٢).

وقوله: «حتى يقيم به الملة العوجاء» في قوله تعالى: «قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إلى أنما إليكم إله واحد»^(٣) أي ما يوحى إلى إلا أن أقيم التوحيد وأنفي الشرك.

قلت: كيف الجمع بين قوله: «يفتح به أعياناً عمياً» وبين قوله تعالى: «وما أنت بهادي المعى عن ضلالتهم»^(٤)؟.

قلت: دل على إيلاء الفاعل المعنوي حرف النفي على أن الكلام في الفاعل، وذلك أن الله تعالى نزل حرصه على إيمان القوم بمنزلة من يدعى استقلالاً بالهداية، فقال له: أنت لست بمستقل فيها بل إنك لتهدى إلى صراط مستقيم بإذن الله تعالى وتيسيره، وعلى هذا «يفتح» معطوف على قوله: «يقيم الله بواسطته الملة العوجاء»، بأن يقولوا «لا إله إلا الله» ويفتح بواسطه هذه الكلمة أعياناً عمياً، هذا على رواية البخاري والدارمي وكتاب الحميدي وجامع الأصول، وأما في المصابيح: «يفتح بها أعين عمى» على بناء المفعول، والأول أصح رواية ودراية.

فإن قلت: هل لليهود أن يتمسكوا بقوله: «حرراً للأمين» على ما زعموا أنه مبعوث إلى العرب خاصة؟.

قلت: لا، لقوله: «حتى يقيم به الملة العوجاء» لأنهم حرفوا وبدلوا وغيروا، فأرسل ليقم عوجهم وأودهم، وهل أحد أقوم وأولى منه بإقامة عوجهم والله أعلم.

[٥٧٥٣] سنن الدارمي (١/١٦٦، ح: ٦). ورواه أحمد ١٧٤/٢، ٤٤٨، ٢٣٦/٦، نحوه، وقد رواه أيضاً يعقوب بن سفيان في تاريخه والطبراني وابن سعد كما في الفتح ٣٤٣/٤، وكذا الطبراني عن ابن سعد كما في مجمع الزوائد ٢٧/٨، وقال: «وفيه من لم أعرفهم» أ. هـ.

(١) خاف: ١٨. (٢) فصلت: ٣٤.

(٣) الكهف: ١١٠. (٤) النمل: ٨١.

الفصل الثاني

٥٧٥٤ - * عن خباب بن الارت، قال: صلى بنا رسول الله ﷺ صلاة، فاطأ لها. قالوا: يا رسول الله! صليت صلاة لم تكن تصلّيها قال: «أجل، إنها صلاة رغبة ورهبة، وإنّي سألت الله فيها ثلاثاً، فأعطاني اثنتين ومنعني واحدة، سألت أن لا يهلك أمّتي بسنة فأعطانيها، وسألت أن لا يسلط عليهم عدوّ من غيرهم فأعطانيها، وسألت أن لا يذيق بعضهم بأس بعض فمَنَعنيها». رواه الترمذي، والنسائي. [٥٧٥٤]

٥٧٥٥ - * وعن أبي مالك الأشعريّ، قال: قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أجَاركم من ثلاثٍ خلال: أن لا يدعو عليكم نبيكم فتهلكوا جميعاً، وأن لا يظهر أهل الباطل على أهل الحق، وأن لا تجتمعوا على ضلالة». رواه أبو داود. [٥٧٥٥]

الفصل الثاني

الحديث الأول عن خباب رضي الله عنه:

قوله: «وأن لا يذيق بعضهم بأس بعض» هو من قوله تعالى: ﴿أَوْ يَلْبِسَكُمْ شِيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ﴾^(١) المعنى: يخلطكم فرقا مختلفين على أهواء شتى، كل فرقة منكم متابعة لإمام، رينشب القتال بينكم وتختلطوا وتشبكوا في ملاحم القتال، يضرب بعضكم رقاب بعض.

الحديث الثاني عن أبي مالك رضي الله عنه:

قوله: «وأن لا يظهر أهل الباطل» تو: يريد أن الباطل وإن كثر أنصاره فلا يغلب الحق بحيث يمحقه ويظفئ نوره، ولم يكن ذلك بحمد الله مما ابتلينا به من الأمر الفادح والمحنة العظمى بتسليط الأعداء علينا مع استمرار الباطل، فالحق أبلج والشرعية قائمة لم تخمد نارها ولم يندرس منارها.

أقول: وحرف النفي في القرائن رائد، مثله في قوله تعالى: ﴿مَا مَنَعَكَ آلَا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾^(٢) وفائدته تأكيد معنى الفعل الذي يدخل عليه وتحقيقه، وذلك أن الإجارة تثبت إذا كانت الخلال مثبتة لا منفية.

[٥٧٥٤] صحيح الترمذي ١٧٦٧.

[٥٧٥٥] سنن أبي داود ٢٤٣٢.

(١) الأنعام: ٦٥. (٢) الأعراف: ١٢.

٥٧٥٦ - * وعن عوف بن مالك، قال: قال رسول الله ﷺ: «لن يجمع الله على هذه الأمة سيفين: سيفاً منها وسيفاً من عدوها»، رواه أبو داود. [٥٧٥٦]

٥٧٥٧ - * وعن العباس، أنه جاء إلى النبي ﷺ فكَانَهُ سَمِعَ شَيْئاً، فقام النبي ﷺ على المنبر، فقال: «مَنْ أَنَا؟» فقالوا: أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ. فقال: «أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَلْقَ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ، ثُمَّ جَعَلَهُمْ فِرْقَتَيْنِ،

الحديث الثالث عن عوف رضى الله عنه: قوله: «سيفين سيفاً منها وسيفاً من عدوها» قص: معناه أن سيوفهم وسيوف أعدائهم لا يجتمعان عليهم فيؤديان إلى استئصالهم، بل إذا جعلوا بأسهم بينهم سلب الله عليهم العدو فيشغلهم به عن أنفسهم ويكف عنهم بأسهم - وهو قول الشيخ التوريشي - .

أقول: والظاهر أن يقال: إنه تعالى وعدني أن لا يجتمع على أمتي محاربتين: محاربة بعضهم بعضاً ومحاربة الكفار معهم، بل يكون أحدهما، فإذا كانت إحداهما لا تكون الأخرى، لأنه موافق للأحاديث السابقة، لأنه ﷺ سأل ربه أن لا يسلط عليهم عدواً من غيرهم ليستأصلهم، وسأله أن لا يذيق بعضهم بأس بعض، فأجاب الأول ومنع الثاني ولم يجمع بين المنعين.

الحديث الرابع عن العباس رضى الله عنه: قوله: «فكانه سمع» مسبب عن محذوف، أى جاء العباس غضبان بسبب ما سمع طعنا من الكفار فى رسول الله ﷺ، نحو قوله تعالى: ﴿لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْنَيْنِ عَظِيمٍ﴾^(١) كأنهم حقروا شأنه وأن هذا الأمر العظيم الشأن لا يليق إلا بمن هو عظيم من إحدى القريتين: كالأوليد بن المغيرة، وعروة بن مسعود الثقفى مثلاً، فأمرهم ﷺ على سبيل التكييت على ما يلزم تعظيمه وتفضيحه، وأنه أولى بهذا الأمر من غيره لأن نسه أعرق وأروته أعلى وأشرف، ومن ثم لما قالوا «أنت رسول الله» رداهم بقوله: «أنا محمد بن عبد الله» ويعضد هذا التأويل ما روى البخاري عن أبي سفيان أنه حين سأله هرقل عظيم الروم عن نسه ﷺ فقال: «هو فينا ذو نسب» فقال هرقل: سألتك عن نسه فذكرت أنه فيكم ذو نسب، وكذلك الرسل تبعث فى نسب قومها» ألا ترى أنه جعل النسب طرفاً لتبعث وآتى بقي، أى عريق فى النسب.

قوله: «ثم جعلهم قبائل» بعد قوله: «ثم جعلهم فرقتين» إشارة إلى بيان الطبقات الست التى عليها العرب وهى: الشعب والقبيلة والعمارة والبطن والفخذ والقصيلة.

[٥٧٥٦] صحيح الجامع ٥٢٢١

(١) الزخرف: ٣١.

فى خير فرقة، ثم جعلهم قبائل فجعلنى فى خيرهم قبيلة، ثم جعلهم بيوتاً فجعلنى فى خيرهم بيتاً، فأنا خيرهم نفساً وخيرهم بيتاً». رواه الترمذى. [٥٧٥٧]

٥٧٥٨ - * وعن أبى هريرة، قال: قالوا: يا رسول الله! متى وجبت لك النبوة؟ قال: «وَأَدَمُ بَيْنَ الرُّوحِ والجَسَدِ». رواه الترمذى. [٥٧٥٨]

٥٧٥٩ - * وعن العرياض بن سارية، عن رسول الله ﷺ، أنه قال: «إِنى عند الله مكتوبٌ. خاتمُ النَّبِيِّينَ، وَإِنَّ أَدَمَ لَمُنْجِدٍ فى طَيْبَتِهِ، وسَأخْبِرُكُمْ بأولِ أَمْرِى، دعوةٌ

فالشعب يجمع القبائل، والقبيلة تجمع العائلات، والعمارة تجمع البطون، والبطن يجمع الأفعاذ، والفخذ يجمع الفصائل، فخزيمة شعب، وكنانة قبيلة، وقريش عمارة، وقصى بطن، وهاشم فخذ، والعباس فصيلة.

وسميت الشعوب لأن القبائل تنشعب منها.

ف قوله: «خلق الخلق» أى الملائكة والثقلين.

«فجعلنى فى خيرهم» أى فى الإنس.

«ثم جعلهم فرقتين» العرب والعجم.

«فجعلنى فى خيرهم» أى فى العرب. وهلم جرا.

فأنا بفضل الله ولطفه على ما فى سابقة الأزل: خير الخلق نفساً، حيث خلقتنى إنساناً، رسولاً، خاتماً للرسل، تتم دائرة الرسالة بى، وجعلنى نقطة تلك الدائرة يطوف جميعهم حولى، ويحتاجون إلى، وخيرهم بطناً، حيث نقلنى من طيب إلى طيب، إلى أن نقلنى من صلب عبدالله بالنكاح من أشرف القبائل والبطون، فأنا أفضل خلق الله عليه وأكرمهم لديه.

الحديث الخامس عن أبى هريرة رضى الله عنه: قوله: «وَأَدَمُ بَيْنَ الرُّوحِ والجَسَدِ» جواباً لقولهم: «متى وجبت؟» أى وجبت فى هذه الحالة، فعامل الحال وصاحبها محذوفان.

الحديث السادس عن العرياض بن سارية رضى الله عنه: قوله: «وإن أدم لمنجدل» فإ: انجدل مطاوع جدله إذا لقا على الأرض، وأصله الإبقاء على الجادلة- وهى الأرض الصلبة - وهذا على سبيل إنابة فعل مناب فعل.

و«الطينة» الخلقة من قولهم: طانه الله على طينتك.

[٥٧٥٧] ضعيف الجامع نحوه ١٤١٧.

[٥٧٥٨] صحيح الترمذى ٢٨٥٦.

إبراهيم، وبشارة عيسى، ورؤيا أمي التي رأت حين وضعتني وقد خرج لها نور أضاء لها منه قصور الشام». رواه في «شرح السنة». [٥٧٥٩]

والجار الذي هو «في» ليس بمتعلق «بمنجدل» وإنما هو خبر ثانٍ، لأن الواو وما بعدها في محل النصب على الحال من المكتوب، والمعنى: كتبت خاتم الأنبياء في الحال الذي آدم عليه الصلاة والسلام مطروح على الأرض، حاصل في أثناء الخلقة لما يفرغ من تصويره وإجراء الروح فيه.

أقول: قوله: على سبيل إنابة فعل مناب فعل لايجوز إجراء «منجدل» على أن يكون مطاوعاً لمنجدل، لما يلزم منه أن يكون آدم منفعلاً من الأرض الصلبة، بل هو ملقى عليها، ولايجوز أن يكون في متعلقاً بمنجدل، لما يلزم منه أن يكون المنجدل مطروحاً في طيته، وإنما هو ظرف له وهو حاصل فيه.

وفيه أن الغايات والكمالات سابقة في التقدم لاحقة في الوجود.

قوله: «بأول أمرى» قبل: أي بأول ما ظهر من نبوتى ومبعثى في الدنيا على لسان أبى الملة الحنيفية إبراهيم عليه الصلاة والسلام.

وقوله: «دعوة إبراهيم» أى هو دعا ربه حين بنى الكعبة فقال: ﴿ربنا وابعث فيهم رسولا منهم﴾ (١) فاستجاب الله دعاه فيه.

«وبشارة عيسى»: أراد قوله تعالى: ﴿وبشراً برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد﴾ (٢).

قوله: «ورؤيا أمي» يحتمل أن يراد منه الرؤية في المنام وفي اليقظة:

فعلى الأول: معنى «وضعتني» أى شارفت وقربت من الوضع، وذلك لما روى ابن الجوزي في كتاب الوفاء أن أمه ﷺ رأت حين دنت ولادتها أن آتاهما آت فقال لها: قولى: أعينه بالواحد الصمد من شر كل حاسد. بعد أن رأت حين حملت به أن آتيا آتاهما وقال: هل شعرت أنك حملت بسيد هذه الأمة ونبيها؟

وعلى الثانى: يكون المرئى محذوفاً وهو ما دل عليه قوله: «وقد خرج لها نور أضاء لها منه قصور الشام».

[٥٧٥٩] انظر شرح السنة (١٣/٢٠٧).

(١) البقرة: ١٢٩. (٢) الصف: ٦.

٥٧٦٠ - * ورواه أحمد، عن أبي أمامة من قوله: «سأخبركم» إلى آخره. [٥٧٦٠]

٥٧٦١ - * وعن أبي سعيد، قال: قال رسول الله ﷺ: «أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ولا فخر، ويبدى لواء الحمد ولا فخر». وما من نبي يومئذ: آدم فمن سواه إلا تحت

الحديث السابع عن أبي سعيد رضى الله عنه: قوله: «ولا فخر» حال مؤكدة، أى: أقول هذا ولا فخر.

تو: الفخر ادعاء العظمة والمباهاة بالأشياء الخارجة عن الإنسان كالمال والجاه.

مع: فيه وجهان: أحدهما: قاله امتثالاً لأمر الله تعالى ﴿وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ (١).
وثانيهما: أنه من البيان الذى يجب عليه تبليغه إلى أمته ليعرفوه ويعتقدوه ويمعملوا بمقتضاه فى توقيره ﷺ كما أمرهم الله تعالى به.

قال الراغب: فإن قلت: كيف استحسن مدح الإنسان نفسه وقد علم فى الشاهد استقباحه؟ حتى قيل للحكيم: ما الذى لا يحسن وإن كان حقاً؟ قال: مدح الإنسان نفسه.

قلنا: قد يحسن ذلك عند تنبيه المخاطب على ماخفى عليه من حاله، كقول المعلم للمتعلم: اسمع منى فإنك لاتجد مثلى، وعلى ذلك قول يوسف عليه الصلاة والسلام: ﴿اجعلني على خزائن الأرض إني حفيظ عليم﴾ (٢) وستل بعض المحققين عن شيء لم يقيح إطلاقه فى الله تعالى مع ورود الشرع فأنشد:

ويقيح من سواك الفعل عندي وتفعله فيحسن منك ذاكا

قال الشيخ أبو حامد فى الإحياء: قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه: «المدح هو الذبح» وذلك لأن المذبح هو الذى يفتى عن العمل، فكذلك الممدوح، لأن المدح يوجب الفتور ويورث الكبر والعجب، وهو لذلك مهلك كالذبح، فإن سلم المدح عن هذه الأفات لم يكن به بأس بل ربما كان مندوباً إليه، ولذلك أثنى رسول الله ﷺ على الصحابة، وكانوا أجل رتبة من أن يورثهم ذلك كبراً وعجباً، بل يزيدهم جداً ببعتهم على أن يزيدوا فيما يستوجبون الحمد من مكارم الأخلاق.

نه: قاله ﷺ إخباراً عما أكرمه الله تعالى به من الفضل والسودد، وتحدثاً بنعمة الله تعالى عنده، وإعلاماً لأمته ليكون إيمانهم به على حسبه وموجبه، ولهذا أتبعه بقوله: «ولا فخر» أى

[٥٧٦٠] مستند أحمد ٤/١٢٧.

(١) الضحى: ١١. (٢) يوسف: ٥٥.

لوائى ، وأنا أولُ مَنْ تنشق عنه الأرضُ ولا فخر». رواه الترمذى. [٥٧٦١]

٥٧٦٢ - * وعن ابن عباس ، قال : جلس ناسٌ من أصحاب رسول الله ، فخرج ، حتى إذا دنا منهم سمعهم يتذكرون ، قال بعضهم : إنَّ الله اتخذ إبراهيم خليلاً ، وقال أن هذه الفضيلة التى نلتها كرامة من الله تعالى لم أنلها من قبل نفسى ، ولا بلغتها بقوتى ، فليس لى أن أفتخر بها .

واللواء : الراية ، ولايمسكها إلا صاحب الجيش ، يريد به انفراده بالحمد يوم القيامة على رموس الخلائق ، والعرب تضع اللواء موضع الشهرة .

أقول : فعلى هذا لواء الحمد عبارة عن الشهرة وانفراده بالحمد على رموس الخلائق .

ويحتمل أن يكون لجمده لواء يوم القيامة حقيقة يسمى : لواء الحمد ، وعليه كلام الشيخ التوربشيتى حيث قال : لأمقام من مقامات عباد الله الصالحين أرفع وأعلى من مقام الحمد ، ودونه تنتهى سائر المقامات ، ولما كان نبينا سيد المرسلين صلى الله عليه وسلم أحمد الخلائق فى الدنيا والآخرة أعطى لواء الحمد ، لياوئى إلى لوائه الأولون والآخرون ، وإليه الإشارة بقوله ﷺ : « آدم فمن دونه تحت لوائى » ولهذا المعنى افتتح كتابه بالحمد ، واشتق اسمه من الحمد فقيل : محمد وأحمد ، وأقيم يوم القيامة المقام المحمود ، ويفتح عليه فى ذلك المقام من المحامد ما لم يفتح على أحد قبله ولا يفتح على أحد بعده ، وأمد أمته ببركته من الفضل الذى أتاه فنعت أمته فى الكتب المنزلة قبله بهذا النعت فقال : أمته الحامدون يحمدون الله فى السراء والضراء ، والله الحمد أولا وآخراً .

قوله : « وما من نبي يومئذ آدم » نبي نكرة وقعت فى سياق النفي وأدخل عليه « من » الاستغراقية فيفيد استغراق الجنس .

وقوله : « آدم فمن سواه » بدل أو بيان من محله ، و« من » فيه موصولة و« سواه » صلته ، وصح لانه ظرف ، وأوثر الفاء التفضيلية فى « فمن سواه » على الواو للترتيب على منوال قولهم : الأمل فالأمل .

الحديث التاسع من ابن عباس رضى الله عنهما :

قوله « سمعهم » حال من الضمير فى « دنا » وقد مقلنة .

و« يتذكرون » حال من الضمير المنصوب فى « سمعهم » .

[٥٧٦١] انظر صحيح الجامع ١٤٦٨ .

آخر: موسى كلمه الله تكليماً، وقال آخر: فعيسى كلمة الله وروحه. وقال آخر: آدم اصطفاه الله، فخرج عليهم رسول الله ﷺ وقال: «قد سمعتُ كلامكم وعجبكم، إن إبراهيم خليل الله وهو كذلك، وموسى نبي الله وهو كذلك، وعيسى روحه وكلمته وهو كذلك، وآدم اصطفاه الله وهو كذلك، ألا وأنا حبيب الله ولا فخر، وأنا حامل لواء الحمد يوم القيامة، تحته آدم فمن دونه ولا فخر، وأنا أول شافعٍ وأول مشفع يوم

والفاء في قوله: «فعيسى» جواب شرط محذوف، أى إذا ذكرتُم الخليل والكليم فاذكروا عيسى كقوله تعالى: ﴿فلم تقتلوهم﴾^(١) أى إذا افتخرتم بقتلهم فإنكم لم تقتلوهم. وقوله: «كلمة الله» سمي بها لأنه وجد من غير واسطة أب.

و«روحه» إضافة تشريف كبيت الله ونحوه.

وقوله: «فخرج عليهم رسول الله ﷺ» كرهه لينيط به غير ما أناط به أولاً، أو يكون خرج أولاً من مكان وثانياً منه إلى آخر.

وقوله: «قد سمعت كلامكم» من باب قوله: قلده سيقاً ورمحاً، أى سمعت كلامكم وأدركت عجبكم.

قوله: «وأنا حبيب الله ولا فخر» هو قريب من القول الموجب، قرر أولاً ما ذكر من فضائلهم بقوله: «وهو كذلك» ثم نبه على أنه أفضلهم وأكملهم وجامع لما كان متفرقاً فيهم، فالحبيب خليل ومكلم ومشرف.

وقيل: من قاس الحبيب بالخليل فقد أخطأ، لأن الحبيب من جهة القلب، يقال: حبيته أى أصبت حبة قلبه، كما يقال: كابدته وراءه وفادته، أى أصبت كبده ورأسه وفؤاده.

والخليل من الخلطة وهي الحاجة، أى المحب لحاجته إلى من يخالقه، والحبيب محب لا لحاجته.

وعن جعفر بن محمد قال: أظهر اسم الخلطة لإبراهيم عليه الصلاة والسلام لأن الخليل ظاهر في المعنى، وأخفى اسم المحبة لمحمد ﷺ لتمام حاله إذ لا يحب الحبيب إظهار حال حبيبه بل يحب إخفائه وستره لئلا يطلع عليه سواه، ولا يدخل أحد فيما بينهما، وقال لبيبة وصفه لما أظهر له حال المحبة: ﴿قل إن تتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله﴾^(٢) وليس الطريق إلى محبة الله إلا باتباع حبيبه، ولا يتوصل إلى الحبيب بشيء أحسن من مصاحبة حبيبه وطلب رضاه.

(١) آل عمران: ٣١

(٢) الأنفال: ١٧

القيامة ولا فخر، وأنا أول من يحرك خلق الجنة فيفتح الله لى فيدخلنيها ومعى فقراء المؤمنين ولا فخر، وأنا أكرم الأولين والآخرين على الله ولا فخر» رواه الترمذى والدارمى. [٥٧٦٢]

٥٧٦٣ - * وعن عمرو بن قيس، أن رسول الله ﷺ قال: «نحن الآخرون،

غيب: قيل الخلقة تنسب إلى العبد ولاتنسب إلى الله تعالى، فيقال: إبراهيم خليل الله، ولا يقال: الله خليل إبراهيم، وهو وإن كان من الأسماء المتضايقة التى يقتضى وجود أحدهما وجود الآخر وارتفاعه ارتفاع الآخر، إلا أنه ليس المراد بقولهم: «إبراهيم خليل الله» مجرد الصداقة بل المراد الفقر إليه، وخص إبراهيم عليه الصلاة والسلام بهذا الاسم وإن شاركته الموجودات كلها فى افتقارها إليه لمعنى فيه، وهو أنه لما استغنى عن المعينات من أعراض الدنيا واعتمد على الله حقا وصار بحيث لما قال له جبريل عليه السلام: ألك حاجة؟ قال: أما إليك فلا، وصبر إذ ألقى فى النار، وعرض ابنه للذبح، صار لاستغناؤه عما سواه فقيرا إليه، فخص بهذا الاسم.

أما المحبة فأجيز نسبتها إلى الله تعالى، فقليل: محمد حبيب الله، وقد قال الله تعالى: ﴿فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه﴾ (١) وقال الله تعالى: ﴿فاتبعونى يحبك الله﴾ (٢) قال بعض الصوفية: من أحب الله فهو المراد ومنزلته منزلة من سأل فقال: ﴿رب اشرح لى صدرى﴾ (٣) ومن أحب الله فهو المراد ومنزلته منزلة من قال له: ﴿ألم نشرح لك صدرك﴾ (٤) قوله: «ومعى فقراء المؤمنين» هذا دليل على فضلهم وكرامتهم على الله تعالى، لأنهم استحقوا محبة الله تعالى لمتابعتهم حبيبه واتصافهم بصفته، وليس الفقر عند الصوفية الفاقة والحاجة، بل الفقر عندهم الحاجة إلى الله تعالى لا إلى غيره، والاستغناء به لا عنه بخيره،

قال الثورى*: تمت الفقير السكون عند العدم والبذل عند الوجود.

وقيل لسهل بن عبدالله: أليس النبى ﷺ استعاذ من الفقر؟.

فقال: إنما استعاذ من فقر النفس، الذى مدح صلى الله عليه وسلم الغنى فى ضده فقال: «الغنى غنى النفس» فكذلك الفقر المذموم فقر النفس، وهو الذى استعاذ منه النبى ﷺ.

الحديث العاشر عن عمرو رضى الله عنه: قوله: «نحن الآخرون» يعنى فى المجمعى إلى

[٥٧٦٢] قال الشيخ: إسناده ضعيف.

(١) المائدة: ٥٤. (٢) آل عمران: ٣١.

(٣) طه: ٢٥. (٤) الانشراح: ١.

* هكذا فى (ك) وفى (ط) [الثورى].

ونحن السَّابِقُونَ يوم القيامة، وإني قائل قولاً غير فخرٍ: إبراهيمُ خليلُ الله، وموسى صفيُّ الله، وأنا حبيبُ الله، ومعى لواءُ الحمد يوم القيامة، وإن الله وعدني في أمتي، وأجارهم من ثلاث: لا يعمهم بسنة، ولا يمتصهم عدو، ولا يجمعهم على ضلالة. رواه الدارمي. [٥٧٦٣]

٥٧٦٤ - * وعن جابر، أن النبي ﷺ قال: «أنا قائدُ المرسلينَ ولا فخر، وأنا خاتمُ النبيينَ ولا فخر، وأنا أوَّلُ شافعٍ ومشفِّعٍ ولا فخر». رواه الدارمي. [٥٧٦٤]

٥٧٦٥ - * وعن أنس، قال: قال رسولُ الله ﷺ: «أنا أوَّلُ النَّاسِ خروِجًا إذا بُعثوا، وأنا قائدُهُم إذا وقِدوا، وأنا خطيبُهُم إذا انصَتوا، وأنا مُستشفِّعُهُم إذا حُبِسوا، وأنا مُبشِّرُهُم إذا أيسوا الكرامة، والمفاتيحُ يومئذ بيدي، ولواءُ الحمد يومئذ بيدي، وأنا أكرمُ ولدِ آدمَ على ربي، يطوفُ على ألفِ خادِمٍ كأنَّهُم بَيضٌ مكنونٌ، أو لؤلؤٌ منثورٌ». رواه الترمذی، والدارمي، وقال الترمذی: هذا حديثٌ غريبٌ. [٥٧٦٥]

٥٧٦٦ - * وعن أبي هريرة، عن النبي ﷺ، قال: «فأكسا حلَّةً من حُللِ الجنة،

والسابقون: في دخول الجنة وغيرها من الفضائل.

وفي أمتي أي في شأنهم وشفاعتهم وتخليصهم.

«وأجارهم» أي أنقذهم.

الحديث الحادي عشر والثاني عشر عن أنس رضي الله عنه: قوله: «أنا خطيبهم إذا أنصتوا» أي أنا المتكلم من بين الناس حين سكتوا عن الاعتذار فأعتمر لهم عند ربهم، فأطلق لساني بالثناء على الله تعالى بما هو أهله ولم يؤذن لأحد في التكلم.

قوله: «وأنا مستشفِّعهم» في بعض النسخ بفتح الفاء على بناء المفعول من قولهم: استشفَّعت إلى فلان، أي سألته أن يشفع إليه.

وفي بعضها بكسر الفاء على بناء الفاعل، أي سألت الله أن أكون شفيعا لهم.

الحديث الثالث عشر عن أبي هريرة رضي الله عنه: قوله: «فأكسا» عطف على مقدر على ما رواه صاحب الجامع.

[٥٧٦٣] أخرجه أحمد في مسنده ٢/٢٤٣.

[٥٧٦٤] انظر ضعيف الجامع ١٤١٦

[٥٧٦٥] انظر دلائل النبوة (٢٤٨٤/٥) شرح السنة (٢٠٣/١٣)

ثُمَّ أَقُومُ عَنْ يَمِينِ الْعَرْشِ لَيْسَ أَحَدٌ مِنَ الْخَلَائِقِ يَقُومُ ذَلِكَ الْمَقَامَ غَيْرِي». رواه الترمذی. وفى رواية «جامع الأصول» عنه: «أنا أولُ منُ تنشق عنه الأرضُ فأكسا».

٥٧٦٧ - * وعنه، عن النبی ﷺ قال: «سلوا الله لى الوسيلة» قالوا: یا رسول الله، وما الوسيلة؟ قال: «أعلى درجةٍ فى الجنة لا ينالها إلا رجلٌ واحدٌ وأرجو أن أكون أنا هو». رواه الترمذی. [٥٧٦٧]

٥٧٦٨ - * وعن أبى بن كعب، عن النبی ﷺ قال: «إذا كانَ يومُ القيامةِ كنتُ إمامَ النبیین، وخطیبهم، وصاحبَ شفاعتهم غیر فخر». رواه الترمذی. [٥٧٦٨]

٥٧٦٩ - * وعن عبد الله بن مسعود، قال: قال رسول الله ، : «إِنَّ لِكُلِّ نَبِیٍّ وَلاةَ

الحديث الرابع عشر عن أبی هريرة رضى الله عنه:

قوله: «سلوا الله لى الوسيلة» هى المذكورة فى دعاء الأذان: «آت محمداً الوسيلة».

نه: هى فى الأصل ما يتوصل به إلى الشئ ويتقرب به، وجمعها: وسائل، يقال: وسل إليه وسيلة وتوسل - انتهى كلامه - .

وإنما طلب صلى الله عليه وسلم من أمته الدعاء له بطلب الوسيلة افتقاراً إلى الله وهضماً لنفسه، أو لتنتفع أمته وتثاب به، أو يكون إرشاداً لهم فى أن يطلب كل منهم من صاحبه الدعاء له.

وقوله: «أن أكون أنا هو» قد وضع فيه الضمير المرفوع مقام المنصوب فى خبر كان، وقد سبق بيانه مراراً.

وقوله: «وما الوسيلة؟» معطوف على مقدر ، أى نفعل ذلك وما الوسيلة؟.

الحديث الخامس عشر عن أبى رضى الله عنه: قوله: «إمام النبیین» تو: هو بكسر الهمزة، والذى يفتحها ينصبها على الظرف لم يصب.

الحديث السادس عشر عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه: قوله: «ولاة من النبیین» تو: أى أحياء وقرناء وهم أولى به من غيرهم.

[٥٧٦٧] انظر صحيح الترمذی ٢٨٥٧.

[٥٧٦٨] انظر صحيح الترمذی ٢٨٥٨.

من النبيين، وإن وليي أبي وخليلي ربي. ثم قرأ: ﴿إن أولى الناس بإبراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين آمنوا والله ولي المؤمنين﴾^(١). رواه الترمذى. [٥٧٦٩]

٥٧٧٠ - * وعن جابر، أن النبي ﷺ قال: «إن الله بعثنى لتمام مكارم الأخلاق، وكمال محاسن الأفعال» رواه في «شرح السنة». [٥٧٧٠]

«وإن وليي أبي» يعنى به إبراهيم عليه الصلاة والسلام، وقد بينه بقوله: «وخليل ربي»، وفي كتاب المصابيح: «وإن وليي ربي» وهو غلط، ولعل الذى حرف هذا دخل عليه من قوله سبحانه: ﴿إن وليي الله الذى نزل الكتاب﴾^(٢) والرواية على ما ذكرناه هو الصواب.

مط: لو كان كما ذكره التوريشى لكان قياس التركيب أن يكون: وليي أبي خليل ربي من غير واو العطف الموجب للمغايرة، وبإضافة الخليل إلى ربي ليكون عطف بيان لأبي.

أقول: والرواية المعتمدة كما ذكره الشيخ في جامع الترمذى وجامع الأصول، وكذا فى مسند أحمد بن حنبل أيضاً، وإيضاً لو ذهب إلى أن خليل ربي عطف بيان بلا واو لزم خمول كون إبراهيم عليه الصلاة والسلام أبا النبي ﷺ ووليّه فأتى به بياناً، وإذا جعل معطوفاً عليه لزم شهرته به، والعطف يكون لإثبات وصف آخر له عليه الصلاة والسلام على سبيل المدح، فعلى ما عليه الرواية يلزم مدحه مرتين بخلاف ذلك، ونحوه فى الاعتبار قول الشاعر:

إننا بنى نهشل لاندھی لأب عنه ولاهو بالأبناء يشرینا

أى أنا أذكر من لا يخفى شأنه ولا يفعل كذا، فلو جعل بنو نهشل خيراً لزم خمول المتكلم أو الجهل بارتفاع شأن قومه.

فإن قلت: لزم من قوله: «لكل نبى ولادة» أن يكون لكل واحد منهم أولياء متعددة؟.

قلت: لا لأن النكرة المفردة إذا وقعت فى مكان الجمع أفادت الاستغراق، أى: أن لكل واحد واحداً لقوله تعالى: ﴿ولو أن ما فى الأرض من شجرة أقلام﴾^(٣).

الحديث السابع عشر عن جابر رضى الله عنه: قوله: «مكارم الأخلاق» هو من إضافة الصفة إلى الموصوف كقولهم: جرد قطيفة، وأخلاق ثياب.

[٥٧٦٩] انظر صحيح الترمذى ٢٣٩٤

[٥٧٧٠] انظر شرح السنة (٢٠٢/١٣)

(١) آل عمران: ٦٨. (٢) الأعراف: ١٩٦.

(٣) لقمان: ٢٧.

٥٧٧١ - * وعن كعب يحكى عن التوراة قال: نجد مكتوباً محمدٌ رسولُ الله عبدى المختار، لافظٌ ولاغليظٌ، ولاسحابٌ فى الأسواق، ولايجزى بالسيئة السيئة، ولكن يعفو ويغفر، مولده بمكة ، وهجرته بطيبة، وملكه بالشام، وأمه الحمادون، يحمدون الله فى السراء والضراء، يحمدون الله فى كل منزلة، ويكبرونه على كل شرف، رعاةً للشمس، يصلون الصلاة إذا جاء وقتها ، يتأزرون على أنصافهم، ويتوضئون على أطرافهم ، مناديهم يُنادى فى جو السماء، صفهم فى القتال وصفهم

وكذا قوله: «محاسن الأفعال».

غيب: كل شئ يشرف فى باب فإنه يوصف بالكرم، قال تعالى: ﴿وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زوج بهيج﴾ (١) ﴿ومقام كريم﴾ (٢) ﴿إنه لقرآن كريم﴾ (٣) وإذا وصف الله تعالى به فهو اسم لإحسانه وإنعامه المتظاهر، وإذا وصف به الإنسان فهو اسم للأخلاق والأفعال المحمودة التى تظهر منه، ولا يقال: هو كريم، حتى يظهر ذلك منه، قال بعض العلماء: الكرم كالحرية، إلا أن الحرية قد تقال فى المحاسن الصغيرة والكبيرة، والكرم لا يقال إلا فى المحاسن الكبيرة - انتهى كلامه-.

ومعنى هذا الحديث وحديث أبى هريرة رضى الله عنه: «مثلى ومثل الأنبياء» إلى قوله: «إنا سددت موضع تلك اللينة» يلتقيان فى معنى إتمام الناقص.

الحديث الثامن عشر عن كعب رضى الله عنه:

قوله: «ملكه بالشام» مذهب: أراد بالملك هاهنا النبوة والدين، فإن ذلك يكون بالشام أغلب، وإلا فملكه بجميع الآفاق لقوله: «وسيبلى ملك أمتى ما روى لى منها»، وقيل: معناه الغزو والجهاد ثمة لأنها تصير بلاد الكفار، والجهاد ملكاً لأهل الإسلام، ولهذا لا ينقطع الجهاد فى بلاد الشام أصلاً، وأمره بالمسافرة إليها لإدراك فضيلة الجهاد والمرابطة فى سبيل الله.

«يحمدون الله فى كل منزلة» أى فى كل منزل، لعل تأنيه باعتبار البقعة والناحية، قال ذو الرمة:

أمنزلتى مي سلام عليكما.

أى: يا منزلتى مي، إذا نزلوا شكروا الله تعالى عليه لأنه آواهم إلى المنزل والسكون فيه.

قوله: «على كل شرف» أى يكبرون الله على كل موضع عال، تعجباً لعظمة الله تعالى وقدرته، لما يشرفون منها على عجائب خلق الله.

(١) ق: ٧. (٢) الشعراء: ٥٨.

(٣) الواقعة: ٧٧.

فى الصلاة سواء، لهم بالليل دوى كدوى النحل». هذا لفظ «المصايح». وروى الدارمى مع تغيير يسير. [٥٧٧١]

٥٧٧٢ - * وعن عبد الله بن سلام، قال: مكتوب فى التوراة: صفة محمد وعيسى بن مريم يَدَقْنُ معه. قال أبو مودود: وقد بقى فى البيت موضع قبره. رواه الترمذى. [٥٧٧٢]

قوله: «على كل شرف» أى يكبرون الله على كل موضع عال، تعجباً لعظمة الله تعالى وقدرته، لما يشرفون منها على صجائب خلق الله.

قوله: «ورعاة للشمس» جمع راع، أى أنهم يحفظون أوقات الصلاة بطلوع الشمس وغروبها ودلوكلها، يراقبون ذلك وينظرون سيرها ليعرفوا مواقيت الصلاة كيلا تفوت عنهم الصلاة فى وقتها.

وقوله: «يتأربون على أنصافهم» أى يشدون الإزار على أنصافهم من السرة إلى الركبة، أو يشدون معقد السراويل، والمراد بمبالفتهم فى ستر عورتهم، ويجوز أن يكون على معنى إلى، أى: أربهم إلى أنصاف سوقهم.

أقول: وفي إدماج لمعنى التجلد والتشمير للقيام إلى الصلاة، لأن من شد إزاره إلى ساقه شمير لمزاولة ما اهتم بشأنه، يقال: كشف عن ساق الجد، وقامت الحرب على ساقها. أو يكون كناية عن التواضع والإخبات، كما أن جر الإزار كناية عن الكبر والخيلاء. «ويتوضئون على أطرافهم» أى يصبون الماء فى التوضؤ على أطرافهم، ويسبغون أماكن الرضوء.

«مناديهم ينادى فى جو السماء» أى يؤذن مؤذنه فى مواضع عالية كالمنارة وغيرها. وقوله: «صفهم للقتال شبه صفوفهم فى الجماعات» شبه صفوفهم فى الجماعات - بسبب مجاهدتهم النفس الأمارة والشيطان- بصف القتال والمجاهدة مع أعداء الدين، وأخرجه مخرج التشابه فى التشبيه إيداناً بأن كل واحد منهما يصح أن يكون مشبهاً ومشبهاً به، بل آخر ذكر صف الصلاة، ليكون مشبهاً به لكونه أبلغ.

[٥٧٧١] شرح السنة ٣٦٢٨ (٢٠٩/١٣).

[٥٧٧٢] قال الشيخ: إسناده ضعيف.

الفصل الثالث

٥٧٧٣ - * عن ابن عباس، قال: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى فَضَّلَ مُحَمَّدًا ﷺ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ وَعَلَى أَهْلِ السَّمَاءِ. فَقَالُوا: يَا أَبَا عَبَّاسٍ! بِمِ فَضَّلَهُ اللَّهُ عَلَى أَهْلِ السَّمَاءِ؟ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ لِأَهْلِ السَّمَاءِ «وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ»^(١). وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى لِمُحَمَّدٍ ﷺ: «إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيَغْفِرَ مَعَهُ» هَذَا هُوَ الْمَكْتُوبُ فِي التَّوْرَةِ، أَيْ مَكْتُوبٌ فِي التَّوْرَةِ صِفَةُ مُحَمَّدٍ ﷺ كَيْتُ وَكَيْتُ، وَعِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَدْفَنُ مَعَهُ، أَوْ الْمَكْتُوبُ صِفَةُ مُحَمَّدٍ كَذَا وَعِيسَى بْنُ مَرْيَمَ يَدْفَنُ مَعَهُ. وَأَبُو مُوَدُّدٍ هُوَ أَحَدُ رَوَاةِ الْحَدِيثِ. «مَدَنِي».

الفصل الثالث

الحديث الأول عن ابن عباس رضي الله عنهما:

قوله: «وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ» يفهم التفضيل من صولة الخطاب وغلظته في مخاطبة أهل السماء، وفرض ما لا يتأتى منهم وجعله كالواقع، وترتب الوعيد الشديد عليه إظهار لكبريائه وجلالته، وأنهم بعداء من أن ينسبوا إلى ما يشاركوني، كقوله تعالى: «وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نِيبًا»^(٢) تحقيرًا لهم وتصغيرًا لشأنهم.

ومن ملاحظته بالخطاب معه ﷺ، وأن ما صدر أو يصلر منه مغفور، وجعل فتح مكة عليه للمغفرة والنصرة وإتمام النعمة والهداية إلى الصراط المستقيم وإنزال السكينة في قلوب المؤمنين، انظر كم التفاوت بين هذا الوعد وذلك الوعيد.

وأما بيان فضله على الأنبياء: فإن الآية دلت على أن لكل نبي مرسل إلى قوم مخصوص وهو ﷺ مرسل إلى كافة الناس، ولا ارتياب بأن الرسل إنما بعثوا لإرشاد الخلق إلى الطريق المستقيم وإخراج الناس من الظلمات إلى النور، ومن عبادة الأصنام إلى عبادة الملك العلام، فكل من كان منهم في هذا الأمر أكثر تأثيرًا كان أفضل وأفضل، فكان له صلى الله عليه وسلم فيه القدر المعلى، وحاز قصب السبق، إذ لم يكن مختصًا بقوم دون قوم، وزمان دون زمان، بل دينه انتشر في مشارق الأرض ومغاربها، وتغلغل في كل مكان، واستمر امتداده على وجه كل مكان، زاده الله شرفًا على شرف، وعزًّا على عز، مآذر شارق ولمح بارق، فله الفضل بحدايره سابقًا ولاحقًا، ولقد صدق الله وعده في قوله تعالى: «وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ»^(٣) وحقق قول حبيبته ﷺ فيما أخبر به من قوله:

(١) الأنبياء: ٢٩. (٢) الصافات: ١٥٨.

(٣) الأنبياء: ١٠٥.

لك الله ماتقدم من ذنبك وما تأخر»^(١) قالوا: وما فضله على الأنبياء؟ قال: قال الله تعالى: ﴿وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم فيضل الله من يشاء﴾^(٢) الآية، وقال الله تعالى لمحمد ﷺ: ﴿وما أرسلناك إلا كافة للناس﴾^(٣) فأرسله إلى الجن والإنس.

٥٧٧٤ - * وعن أبي ذر الغفاري، قال: قلت: يا رسول الله! كيف علمت أنك نبي حتى استيقنت؟ فقال: «يا أبا ذر! أتاني ملكان وأنا ببعض بطحاء مكة، فوقع أحدهما إلى الأرض، وكان الآخر بين السماء والأرض، فقال أحدهما لصاحبه: أهو هو؟ قال: نعم. قال فزنه برجل، فوزنت به فوزنته، ثم قال: زنه بعشرة، فوزنت بهم فرجحتهم، ثم قال: زنه بمائة، فوزنت بهم فرجحتهم، ثم قال: زنه بألف، فوزنت بهم فرجحتهم، كأني أنظر إليهم يتشرون علي من خفة الميزان. قال: فقال أحدهما لصاحبه: لو وزنته بأمتة لرجحها». رواهما الدارمي. [٥٧٧٤]

«رويت لي الأرض فأريت مشارقها ومغاربها، فسيلغ ملك أمتي ما روى لي منها».

قوله: «فأرسله» الفاء للتعقيب، ظاهر العبارة يقتضي أن يكون للنتيجة وتوجيهه أن تعريف: «الناس» لاستغراق الجنس، وكافة تكف، كل فرد من أفراد هذا الجنس أن يخرج من الإرسال، لأن «كافة» إما حال من المفعول أو صفة مصدر محذوف، والجن تبع للإنس، وهداية الجن تابعة لهداية الإنس، فمن طريق هذا الالتزام يلزم تناول رسالته ﷺ للثقلين جميعاً.

الحديث الثاني عن أبي ذر رضي الله عنه: قوله: «حتى استيقنت؟» حتى غاية للعلم، أي كيف تدرجت في العلم حتى بلغ علمك غايته التي هي اليقين؟.

قوله: «فوزنته» أي غلبته في الوزن.

«يتشرون علي» أي يتساقط الألف الموزون على من خفة تلك الكفة.

وفيه: أن الأمة كما يفتخرون في معرفة كون النبي صادقاً إلى إظهار خوارق العادات بعد التحدي، كذلك النبي يفتخر في معرفة كونه نبياً إلى أمثال هذه الخوارق.

[٥٧٧٤] والصحيحة بنحوه ١٥٤٥.

(١) الفتح: ١ : ٢. (٢) إبراهيم : ٤.

(٣) ميثا : ٢٨.

٥٧٧٥ - * وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله ﷺ: «كتبَ على النحر ولم يكتب عليكم، وأمرتُ بِصلاة الضحى ولم تؤمروا بها». رواه الدارقطني. [٥٧٧٥]

الحديث الثالث عن ابن عباس رضى الله عنهما:

قوله: «كتبَ على النحر» أى أوجب، وعنى به قوله: ﴿فصل لربك وانحر﴾^(١) ولم يوجد فى الأحاديث وجوب الضحى عليه صلى الله عليه وسلم إلا فى هذا الحديث، والله أعلم.

[٥٧٧٥] قال الشيخ: إسناده ضعيف.

(١) الكوثر: ٢.

بسم الله الرحمن الرحيم

فهرس الجزء الحادي عشر لشرح الطيبي

٣٣٦٩	باب الرياء والسمعة
٣٣٦٩	الفصل الأول
٣٣٦٩	إن الله سبحانه إنما ينظر إلى القلوب والأعمال
٣٣٦٩	الفرق بين النظر إلى الأجسام، والنظر إلى المعاني
٣٣٦٩	اسم التفضيل في قوله: «أنا أغنى الشركاء»
٣٣٦٩	الضمير في قوله: «تركته» إما إلى العمل وإما إلى العامل
٣٣٦٩	درجات الرياء أربع، قاله الغزالي
٣٣٧٠	معنى قوله: «من سمع سمع الله به، ومن يرائي يرائي الله به»
٣٣٧٠	بيان الرياء والمرائي، والمرادى له، والمرادى به
٣٣٧١	من يحمده الناس على الخير ليس بمرائي
٣٣٧١	الفصل الثاني
٣٣٧١	النداء يوم القيامة توبيخاً للمشركين
٣٣٧٢	جزاء من كانت نيته طلب الآخرة (في الدنيا)
٣٣٧٢	ومن كان على مصلاه فدخل أحد فسرّ به لا يكون رياءً
٣٣٧٣	جزاء من يطلب الدنيا بالدين
٣٣٧٣	شرح قوله: «إن لكل شيء شرة» الحديث
٣٣٧٤	لكل من الأعمال الظاهرة والأخلاق الباطنة طرفان
٣٣٧٤	شرح قوله: «بحسب امرئ من الشر أن يشار إليه بالأصابع»
٣٣٧٤	العابد المرائي يظن أنه من المقربين وهو من المنافقين
٣٣٧٥	الفصل الثالث:
٣٣٧٥	أول ما يتن من الإنسان
٣٣٧٦	عداوة ولي الله مبارزة له بالمحاربة
٣٣٧٦	علامات أولياء الله الذين تكون عداوتهم محاربة لله

- ٣٣٧٦ صفات الأقوام فى آخر الزمان
- ٣٣٧٦ الرياء فى الصلاة والصوم والصدقة شرك
- ٣٣٧٧ المراد من الشهوة الخفية فى الحديث
- ٣٣٧٧ تعريف الشرك الخفى وخطره
- ٣٣٧٧ تعريف الشرك الأصغر
- ٣٣٧٨ إنما يكون الخوف على هذه الأمة لاجل منافق يتكلم بالحكمة ويعمل بالجور
- ٣٣٧٨ باب البكاء والخوف
- ٣٣٧٨ الفصل الأول
- ٣٣٧٨ شرح قوله: «لو تعلمون ما أعلم»
- ٣٣٧٩ الوجوه الأربعة فى قوله: «لا أدري وأنا رسول الله»
- ٣٣٧٩ الوجه الأول وسبب ورود الحديث
- ٣٣٨٠ أول من سنّ عبادة الأصنام بمكة عمرو بن عامر الخزاعى
- ٣٣٨٠ قوله: «ويل للعرب من شرّ قد اقترب» وسبب وروده
- ٣٣٨٠ القول بتصحيح لفظ: «الخز» فى «المصابيح» وجوابه
- ٣٣٨١ الجواب عن قوله: «الخز لم يحرم حتى يستحل»
- ٣٣٨١ الإشكال على عطف الحرير على الخز وجوابه
- ٣٣٨١ الجواب عن سقوط الفاعل من «يروح» وسقوط «عليهم»
- ٣٣٨٢ الجواب عن الإشكال بأنه كيف يكون نزول هذا سبباً للعذاب؟
- ٣٣٨٢ فى الحديث بيان أن المسخ قد يكون فى هذه الأمة وكذلك الخسف
- ٣٣٨٣ الفصل الثانى
- ٣٣٨٣ أطيح السماء وسببه
- ٣٣٨٣ لفظ «قال أبو زر» زيادة من الراوى
- ٣٣٨٤ مثل النبى ﷺ لسالك الآخرة
- ٣٣٨٥ المراد من الذكر والخوف فى قوله: «من ذكرنى يوماً وخافنى»
- ٣٣٨٥ كلام الفضيل لمن قيل له: «هل تخاف الله؟»
- ٣٣٨٥ سؤال عائشة - رضى الله عنها - عن تفسير الآية
- ٣٣٨٦ إيقاظه ﷺ النائمى للتهجد

٣٣٨٦	مفهوم "الراجعة" و"الرافدة"
٣٣٨٦	معنى "الكشر" و"الاكتشار"
٣٣٨٦	كلام القبر كل يوم واستقباله الميت وعذاب القبر
٣٣٨٧	السور التى فيها أهوال القيامة وشدايدها
٣٣٨٨	الفصل الثالث
٣٣٨٨	يسأل الله سبحانه عباده عن محقرات الذنوب أيضاً
٣٣٨٨	بيان المكالمة بين عمر الفاروق وأبى موسى الأشعرى
٣٣٨٨	اعتراف أبى بردة بأفضلية عمر
٣٣٨٩	التسع التى أمر النبى ﷺ أبا هريرة بها
٣٣٩٠	باب تغير الناس
٣٣٩٠	الفصل الأول
٣٣٩٠	واحد فى المائة يصلح للصحة والتعاون
٣٣٩٠	مفهوم السنة لغةً والمراد بها فى الحديث
٣٣٩٠	البدع والتحريفات التى كانت فىمن قبلكم تكون فىكم
٣٣٩١	الفصل الثانى:
٣٣٩١	مفهوم "المطيعاء" ودلائل نبوته عليه السلام
٣٣٩٢	معانى "اللكم" ووجه التسمية به
٣٣٩٢	نبذة من سيرة مصعب بن عمير وفقره
٣٣٩٣	الأمور الثلاثة التى يكون لأجلها ظهر الأرض خيراً من بطنها
٣٣٩٣	المشاورة من سنة رسول الله ﷺ
٣٣٩٣	يوشك أن يجتمع الأمم على قتالكم والغلبة على دياركم
٣٣٩٤	تفسير الوهن (الواقع فى القرآن)
٣٣٩٤	الفصل الثالث:
٣٣٩٤	الغلول فى الغنيمة سبب لإلقاء الرعب فى القلوب
٣٣٩٤	حكمة كون الزنا سبباً لكثرة الموت
٣٣٩٥	الحكم بغير حق سبب للقتال وإفشاء الدم

٣٣٩٥	باب الإنذار والتحذير
٣٣٩٥	الفصل الأول
٣٣٩٥	ما أعطى الله عبداً من مال فهو له حلال، وله حق التصرف فيه
٣٣٩٥	الفرق بين الرزق والإعطاء ودفع الإشكال
٣٣٩٥	مسألة فقهية
٣٣٩٥	خلق الله عباده للتوحيد وأمرهم الشيطان بالإشراك
٣٣٩٦	معنى قوله: «كتاب لا يفسله الماء» و«تقرأ نائماً ويقظان»
٣٣٩٦	سبب نزول قوله تعالى: «وأنذر عشيرتك الأقربين»
٣٣٩٧	معنى قوله: «تبا» وإعرابه
٣٣٩٧	استعمال "السائر" بمعنى الجميع غير صحيح
٣٣٩٨	الفصل الثاني:
٣٣٩٩	المراد من الأمة في الحديث أمة الإجابة
٣٣٩٩	الحديث وارد في مدح أمته ﷺ
٣٣٩٩	المراد من الأمر في قوله: «إن هذا الأمر بدأ نبوة ورحمة»
٣٣٩٩	طرق إصلاح الناس ديناً ودنيا من النبوة والخلافة والملوكية
٣٤٠٠	أول ما يرتكب من المحرمات - في الإسلام - شرب الخمر
٣٤٠٠	الفصل الثالث:
٣٤٠٠	تفصيل طريق إصلاح الناس من النبوة والخلافة والملوكية بنوعها
٣٤٠١	كتاب الفتن
٣٤٠١	الفصل الأول
٣٤٠١	شرح قوله: «تعرض الفتن»
٣٤٠١	ضبط قوله: «عوداً عوداً»
٣٤٠٢	جنس الإنسان على قسمين
٣٤٠٣	معنى قوله: «مجنياً» والمراد منه
٣٤٠٣	الأمانة التي نزلت في جنس قلوب الرجال
٣٤٠٣	معنى الحديث عند صاحب التحرير
٣٤٠٤	ربط قوله: «ثم علموا من القرآن ثم علموا من السنة» بما قبله

- التشبيهان في الحديث ٣٤٠٤
- سؤال حذيفة رسول الله ﷺ عن الشر ٣٤٠٤
- المراد بالخير بعد الشر والشر بعد الخير ٣٤٠٥
- الفرق بين 'الجثمان' و 'الجسمان' عند الأصمعي ٣٤٠٥
- هذا حديث مرسل جاء به مسلم متابعة ٣٤٠٥
- معنى المبادرة بالأعمال ٣٠٤٦
- في قول: «بيع دينه بعرض من الدنيا» وجوه ثلاثة ٣٤٠٦
- توصية رسول الله ﷺ الناس عند الفتن ٣٤٠٧
- الوجهان في قوله: «يؤء بإثمه وإثمك» ٣٤٠٧
- الغنم خير مال المسلم عند الفتن ٣٤٠٨
- المراد من 'خلمة قريش' ٣٤٠٨
- معنى 'تقارب الزمان' ٣٤٠٩
- حكمة كون المقتول في النار ٣٤٠٩
- فيه دليل على المذهب الصحيح من أن الإصرار على نية المعصية إثم ٣٤٠٩
- الفصل الثاني: ٣٤١٠
- تسمية النبي ﷺ قَوَادُ الفتن إلى قيام الساعة ٣٤١٠
- المراد من 'قالد الفتنة' عالم مبتدع وأمير جائر ٣٤١٠
- المراد من قوله: «الخلافة ثلاثون سنة» وتلك السنوات ٣٤١٠
- خوفه ﷺ من الأئمة المضلين ٣٤١١
- جواز إطلاق أمير المؤمنين والخليفة على أمير المسلمين ٣٤١١
- عدم جواز إطلاق خليفة الله على غير آدم وداود ٣٤١١
- إنكار أبي بكر وعمر بن عبد العزيز عن قبول لقب خليفة الله ٣٤١١
- معنى قول سفينة 'أمسك' ٣٤١١
- مفهوم قوله: «تكون إمارة على الأقداء» ٣٤١١
- إذا لم يكن في الأرض خليفة للمسلمين فالاعتزال لازم ٣٤١١
- المراد من «فتنة عمياء صماء» ٣٤١٢
- شرح قوله: «يلغ البيت بالعبد» ٣٤١٣

- ٣٤١٣ احتج بهذا الحديث من يذهب إلى وجوب قطع النباش
- ٣٤١٣ مصداق قوله: «إذا كان بالمدينة قتل تغمر الدماء أحجار الزيت»
- ٣٤١٣ نبذة من شقاوة مسلم بن عقبة
- ٣٤١٤ إذا خالف الناس العهود وخانوا الأمانات واختلفوا فالعزلة لأرم
- ٣٤١٥ الرخصة في ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عند كثرة الأضرار
- ٣٤١٥ فتنة الاستنطاق (التي تستنظف العرب)
- ٣٤١٥ سبب كون قتلى هذه الفتنة في النار
- ٣٤١٦ قوله: «اللسان فيها أشد» فيه احتمالان
- ٣٤١٦ لعل المراد بهذه الفتنة إلخ والرد عليه في "الهامش"
- ٣٤١٦ قصة الأحنف بن قيس وأبي بكر
- الاسلم للمؤمنين أن لا يخوضوا في قصة على رضى الله عنه ومعاوية رضى الله عنه
- ٣٤١٦ وإن كان علي رضى الله عنه هو المحق المصيب في تلك الحروب
- ٣٤١٧ الفتنة الصماء البكماء العمياء
- ٣٤١٧ ذكر فتنة الأحلاس وفتنة السراء
- ٣٤١٧ فتنة الدهيماء ووجه تسميتها
- ٣٤١٨ معنى "الفسطاط"
- ٣٤١٨ المراد من «شر قد اقترب» وقعة عثمان وصفين
- ٣٤١٩ إخباره عليه السلام بالطائفة الثابتة على الحق إلى قيام الساعة
- ٣٤١٩ تفسير قوله: «تدور رحى الإسلام ثلاثين سنة»
- ٣٤٢٠ المراد بقيام دينهم قيام ملكهم
- ٣٤٢٠ يقوم لهم أمر دينهم من أول الإسلام إلى سبعين سنة
- ٣٤٢٠ وقعة ٣٥هـ، وقعة ٣٦هـ، وقعة ٣٧هـ
- ٣٤٢١ الفصل الثالث:
- ٣٤٢١ شرح قولهم: «اجعل لنا ذات أنواط» وجوابه عليه السلام
- ٣٤٢١ وقعة الحرة وسنة وقوعها

- باب الملاحم
 الفصل الأول
 معنى تقارب الزمان
 تفسير قوله تعالى: ﴿لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا﴾
 بيان صور الأتراك وأشكالهم ونعالهم
 صنفان من الأتراك (أصل أحدهما خور وأصل الآخر كرمان)
 نسبة الأتراك إلى قنطوراء أمة إبراهيم عليه السلام
 مفهوم "الغرقد" ووجه تسمية "بقيع الغرقد"
 قتال المسلمين اليهود قبل قيام الساعة
 أخرج كنز القصر الأبيض في أيام عمر رضى الله عنه
 حكمة الإخبار عن هلاك كسرى بالمضى وعن هلاك قيصر بالمضارع
 المناسبة بين قوله: «وسمى الحرب خدعة»، وبين الكلام السابق
 العلامات الست بين يدي الساعة، وبيان طاعون عمواس
 نزول الروم بالأعماق أو بدابق، وهذا قبل فتح قسطنطينية إلخ
 ضبط لفظ "قسطنطينية" وبيان معناها
 التصريح بأن فعل العبد مخلوق لله تعالى وكسب للعبد
 معنى "الشرطة" في قوله: "فيشترط المسلمون شرطة"
 الوجه في تصحيح هذه الرواية من طريق المعنى
 إذا وجدت الرواية الصريحة الصحيحة وجب الذهاب إليها
 المراد من «بنى إسحاق» أكراد الشام
 الفصل الثاني:
 العلامات الست المتوالية المرتبة
 الجمع بين الحديثين ودفع التعارض
 معنى "المسالح" و"مسلح"
 المراد من "ذو السويقتين"
 استخراج كنز الكعبة لا ينافي قوله تعالى: ﴿حَرَمًا آمِنًا﴾
 كلام النبي ﷺ متبوع وحجة لا تابع

- ٣٤٣١ الجمع بين قوله تعالى: ﴿قاتلوا المشركين كافة﴾ وبين هذا الحديث
- ٣٤٣١ وجه تخصيص الحبشة والتُّرك بالتُّرك وعدم القتال
- ٣٤٣١ جزيرة العرب وحلودها والبحار المحيطة بها
- ٣٤٣٢ المراد بالبصرة مدينة بغداد
- ٣٤٣٢ أخبر النبي ﷺ عن بغداد بلفظ المستقبل "ويكون من أمصار المسلمين"
- ٣٤٣٢ معنى الحديث أن بعضاً من أمتي إلخ
- ٣٤٣٢ يتفرّق أهل البصرة في آخر الزمان ثلاث فرق
- ٣٤٣٣ المراد من "فرقة يأخذون لأنفسهم" : المستعصم بالله
- ٣٤٣٤ الصلاة عبادة بدنية لا تقبل النيابة
- ٣٤٣٤ قول أبي هريرة: "سمعت خليلي" والإشكال عليه وجوابه
- ٣٤٣٤ قصّة إرسال إبراهيم عليه السلام إلى خليله (في مصر) لأجل الغيرة
- ٣٤٣٤ مفهوم الخلة ووجه تسمية الخليل
- ٣٤٣٥ الفصل الثالث:
- ٣٤٣٥ وجه قوله: "لا بل يكسر"
- ٣٤٣٦ باب أشراف السّاعة
- ٣٤٣٦ معنى "الأشراف" لغة
- ٣٤٣٦ الفصل الأول
- ٣٤٣٦ علامات القيامة
- ٣٤٣٦ المراد من كثرة الجهل وقلة العلم والإتيان بالموضوعات والبدعات
- ٣٤٣٧ المراد من الأمر في قوله: «إذا وسد الأمر إلى غير أهله» الخلافة ونحوها
- ٣٤٣٨ يكثر سواد المدينة حتى يتصل مساكن أهلها
- ٣٤٣٨ معنى قوله: «أنا الذي أنجو»
- ٣٤٤٠ خرجت النار من أرض الحجاز (بالمدينة) سنة ٦٥٤
- ٣٤٤٠ الإشكال وجوابه
- ٣٤٤٠ الفصل الثاني
- ٣٤٤٠ معنى كون السنة كالشهر والشهر كالجمعة
- ٣٤٤١ شرح قوله: «اللهم لا تكلمهم إلى فأضعف عنهم» إلى آخره

- ٣٤٤١ الأمور التي تتحقق قبل الساعة وشرحها
 ٣٤٤٢ المراد من "لن آخر هذه الأمة أوّلها"
 ٣٤٤٤ مدة حكومة المهدي سبع سنين
 ٣٤٤٤ المراد من "أبدال الشام" و "عصائب أهل العراق"
 ٣٤٤٤ رواية أبي نعيم في "الحلية" عن ابن عمر وابن مسعود رضى الله تعالى عنهما
 ٣٤٤٥ مفهوم قوله: "ضَرَبَ بِجِرَّانِهِ"
 ٣٤٤٦ الفصل الثالث:
 ٣٤٤٧ تتابع علامات الساعة بعد المائتين
 ٣٤٤٨ باب العلامات بين يدي الساعة وذكر الدجال
 ٣٤٤٨ مفهوم الدّجال لغة وشرعاً
 ٣٤٤٨ الفصل الأول
 ٣٤٤٨ رؤية عشر آيات والمراد من "الدخان" و "الدابة"
 ٣٤٤٨ الأمر بمبادرة الأعمال قبل ستّ علامات
 ٣٤٤٩ وجه جعل طلوع الشمس أوّل الآيات
 ٣٤٤٩ آيات الساعة على قسمين
 ٣٤٥٠ المراد من "مستقر الشمس" وأقوال المفسرين فيه
 ٣٤٥١ التوفيق بين الكلمات الواردة في صفة الدجال
 ٣٤٥١ حجة أهل الحق في صحة وجود الدجال وأنه ابتلاء من الله
 ٣٤٥٢ الإشكال على قوله: "إن يخرج وأنا فيكم فأنا حجيجه" وجوابه
 ٣٤٥٣ مناسبة فواتح سورة الكهف بخروج الدجال والنجاة عنه
 ٣٤٥٣ اختلاف أصحاب الكتب في لفظ "خَلَّة"
 ٣٤٥٤ طريقة الصلاة في يوم كسنة وفي يوم كشهر وفي يوم كاسبوع
 ٣٤٥٥ وجه رواية النصب والرفع في "أربعون يوماً"
 ٣٤٥٥ مفهوم "السارحة، والسارح، والسرح"
 ٣٤٥٦ بيان استدراجات الله الدّجال
 ٣٤٥٦ إدراك المسيح عليه السلام الدجال بباب لدّ
 ٣٤٥٧ معنى قوله: "لا يدان لأحد بقتالهم"

- ٣٤٥٨ مفهوم 'العصاية' و 'الفتام' و 'البطن' و 'الفخذ'
- ٣٤٥٩ معنى قوله: 'يتهارجون'
- ٣٤٦٠ معنى 'فيؤثر بالمشار'
- ٣٤٦١ المراد من 'نقاب المدينة'
- ٣٤٦٢ إعراب قوله: «الصلاة جامعة»
- ٣٤٦٢ خبر الجساسة
- ٣٤٦٤ قوله: «إن ذلك خير لهم أن يطيعوه» وشرحه
- ٣٤٦٥ المراد من «بحر الشام وبحر اليمن»
- ٣٤٦٦ معنى طواف الدجال عند الكعبة مع أنه كافر
- ٣٤٦٦ وجه تسمية الدجال بالمسيح
- ٣٤٦٧ الفصل الثاني
- ٣٤٦٧ للدجال جساتون
- ٣٤٦٨ الإشكال حول قوله: «إنه لم يكن نبى بعد نوح إلا قد أئذر قومه الدجال
- ٣٤٦٩ الصواب 'بلغفتى الباب' دون لخمى الباب
- ٣٤٧٠ من ابتلى بزمان الدجال لا يحتاج إلى الأكل والشرب
- ٣٤٧٠ الفصل الثالث:
- ٣٤٧١ لون حمار الدجال
- ٣٤٧١ باب قصة ابن صياد
- ٣٤٧١ الفصل الأول
- ٣٤٧١ مكالمة النبي ﷺ ابن صياد
- ٣٤٧١ قوله: «رسول الأمين» كلمة الحق أريد بها الباطل
- ٣٤٧٢ شرح قوله ﷺ: «إني خيأت لك خبيثاً»
- ٣٤٧٢ معنى قوله: «فلن تعدر قدرك»
- ٣٤٧٢ منعه ﷺ عمر رضى الله تعالى عنه عن قتل ابن صياد
- ٣٤٧٣ جوار كشف أحوال ما يخاف مفسدته، وكشف الإمام الأمور المهمة بنفسه
- ٣٤٧٣ قصة ابن صياد مشكلة فى أنه هل هو المسيح الدجال أم غيره؟
- ٣٤٧٣ اختلاف السلف فى أمره بعد كبره هل مات مسلماً أم لا؟

٣٤٧٤	إمكان توافق ابن صياد وصفة الدجال
٣٤٧٤	عدم قتله ﷺ ابن صياد مع دعواه النبوة لوجهين
٣٤٧٤	حكمة امتحانه ﷺ ابن صياد
٣٤٧٥	تطبيق جوابه عليه السلام سؤال ابن صياد
٣٤٧٦	الدليل الواضح على كفر ابن صياد
٣٤٧٧	سبب حلف عمر على أن ابن صياد هو الدجال
٣٤٧٧	الفصل الثاني
٣٤٧٧	معنى قوله: «لا ينال قلبه» (قلب ابن صياد)
٣٤٧٩	باب نزول عيسى عليه السلام
٣٤٧٩	الفصل الأول
٣٤٧٩	المراد من كسر الصليب وقتل الخنزير ووضع الجزية
٣٤٧٩	الدليل على نزول عيسى عليه السلام آخر الزمان
٣٤٨٠	حكمة ذهاب الشحنة والتباغض والتحاسد بعد نزول عيسى عليه السلام.
٣٤٨٠	المراد من قوله: «وإمامكم منكم»
٣٤٨٠	الفصل الثالث
٣٤٨١	باب قرب الساعة وأن من مات فقد قامت قيامته
٣٤٨١	الفصل الأول
٣٤٨١	أنواع القيامة
٣٤٨١	وجه التشبيه في قوله: «بعثتُ أنا والساعة كهاتين»
٣٤٨٢	معنى قوله: «لا يأتى مائة سنة وعلى الأرض نفس منفوسة اليوم»
٣٤٨٢	الفصل الثانى:
٣٤٨٢	المراد من «نفس الساعة» أشراتها
٣٤٨٣	المراد من «نصف اليوم» وحكمة التعبير به
٣٤٨٣	الفصل الثالث
٣٤٨٣	باب لا تقوم الساعة إلا على شرار الناس
٣٤٨٤	الفصل الأول
٣٤٨٤	إنما تقوم الساعة بعد توقّف ذكر الله وعبادته

٣٤٨٤	الدليل على أن بركة العلماء والصلحاء تصل إلى العالم
٣٤٨٥	كيف يرجع الناس إلى دين آبائهم؟
٣٤٨٥	شرح قوله: «إلا صخى ليّنا».
٣٤٨٦	قوله: «يوم يكشف عن ساق»
٣٤٨٧	كتاب أحوال القيامة وبدء الخلق
٣٤٨٧	باب النفخ في الصور
٣٤٨٧	الفصل الأول:
٣٤٨٧	احتياط أبي هريرة في التحديث عن النبي ﷺ
٣٤٨٧	بقاء عجب الذنب من الإنسان وحكمته
٣٤٨٨	لا تأكل الأرض أجساد الأنبياء عليهم السلام
٣٤٨٨	الإيمان بكل ما ورد في القرآن والحديث من الصفات وعدم التأويل
٣٤٨٨	معنى قوله: «وَمَسَّكَ السَّمَوَاتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى أَصْبَعٍ»
٣٤٨٩	المترجّع عن الخوض في تأويل التشابهات في فسحة من دينه
٣٤٨٩	حكمة ضحكته ﷺ تعجباً
٣٤٨٩	أدق الأبواب في "علم البيان" باب المجاز والكناية
٣٤٨٩	كل العلوم مفتقرة إلى علم البيان وعياله عليه
٣٤٨٩	كم من الآيات والأحاديث قد ضيّم بالتأويلات الغثّة
٣٤٨٩	ما اتفق عليه الشيخان بمنزلة المتواتر
٣٤٩٠	تفسير قوله تعالى: ﴿يَوْمَ تَبْدَلَ الْأَرْضَ غَيْرَ الْأَرْضِ﴾ الآية
٣٤٩٠	أنواع التبديل والمراد منه في الآية
٣٤٩٠	معنى تكوير الشمس والقمر والاحتمالات الثلاثة فيه
٣٤٩١	الفصل الثاني
٣٤٩١	الفصل الثالث
٣٤٩١	معنى "الراجعة، والرافدة"
٣٤٩٢	معنى قوله: «فَتِلْكَ آيَةُ اللَّهِ فِي خَلْقِهِ» والاستشهاد له
٣٤٩٢	باب الحشر
٣٤٩٢	الفصل الأول

٣٤٩٣	لون أرض القيامة وشكلها
٣٤٩٣	يجعل الأرض يوم القيامة طعاما (خبزاً) لأهل الجنة
٣٤٩٣	هذا الحديث مشكل جداً (عند التريثي والوجه عنده)
٣٤٩٣	اشتغال الحديث على معنيين
٣٤٩٤	تأويل الحديث وتطبيقه على قول اليهودي
٣٤٩٥	شرح قول اليهودي "بالأم والنون" وصحيح الأقوال فيه
٣٤٩٥	حشر الناس على ثلاث طرائق
٣٤٩٥	والأقوى أن المراد من هذا الحشر هو بعد البعث لوجوه أربعة
٣٤٩٥	والجواب عن الوجوه الأربعة
٣٤٩٥	قال العلماء هذا الحشر في آخر الدنيا قبل يوم القيامة
٣٤٩٨	معنى قوله: «إن الحديقة يعطيها بذات القتب»
٣٤٩٨	ما ذهب إليه الإمام التوريثي هو الحق
٣٤٩٨	تفسير قوله تعالى: «كما بدأنا أول خلق نعيده»
٣٤٩٩	«أوّل من يكسى يوم القيامة إبراهيم» ووجهه
٣٤٩٩	الإشكال والجواب عنه
٣٤٩٩	إطلاق "الأصحاب" عرفاً ولغةً
٣٥٠٠	معنى قوله: "أبى الأبعد" ومعنى البعد
٣٥٠١	تفسير قوله تعالى: «وتضع كل ذات حمل حملها» الآية
٣٥٠٢	مقدار أهل الجنة من هذه الأمة في مقابلة الأمم السالفة
٣٥٠٢	قوله: "يكشف ربنا عن ساقه" مذهب أهل السلامة ترك التأويل فيه
٣٥٠٢	حكمة تنكير لفظ "ساق" في الآية وتعريفه في الحديث
٣٥٠٢	الإشكال على الاستشهاد بالآية وجوابه
٣٥٠٣	الفصل الثاني
٣٥٠٤	الفصل الثالث
٣٥٠٥	وجه ذكر هذا الحديث في باب الحشر
٣٥٠٥	باب الحساب والقصاص والميزان
٣٥٠٥	الفصل الأول

- مفهوم القصاص لغةً وشرعاً ٣٥٠٥
- سبب ورود قوله: «فاتقوا النار ولو بشق تمرة» وشرحه ٣٥٠٦
- وجه تخصيص اليهودى والنصراني بالدفع إلى كل مسلم ٣٥٠٦
- سبب ورود قوله تعالى: ﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطاً﴾ الآية ٣٥٠٧
- كلام الغزالي حول حديث الحتم على الأفواه ٣٥٠٨
- شرح قوله: «فهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر؟» ٣٥٠٨
- شهادة الفخذ واللحم والعظام على العمل ٣٥١٠
- الفصل الثاني: ٣٥١٠
- معنى قوله: «ثلاث حثيات» ٣٥١١
- شرح قوله: «ثلاث عرضات» ٣٥١١
- الفرق بين السجل والبطاقة ٣٥١٢
- في ثلاثة مواطن لا يذكر أحد أحدًا يوم القيامة ٣٥١٢
- الميزان حق عند أهل الحق ٣٥١٢
- بيان الصراط ومذهب أهل الحق فيه ٣٥١٢
- الفصل الثالث: ٣٥١٣
- المراد من "الحساب اليسير" في قوله تعالى: ٣٥١٤
- ﴿فسوف يحاسب حساباً يسيراً﴾ ٣٥١٤
- تخفيف الله سبحانه على المؤمن يوم القيامة ٣٥١٤
- باب الخوض والشفاعة ٣٥١٥
- الفصل الأول: ٣٥١٥
- مفهوم الشفاعة لغةً وشرعاً ٣٥١٥
- رؤيته ﷺ الكوثر في الجنة ٣٥١٥
- لون الخوض (الكوثر) وريحه وكيزانه وأثره ٣٥١٦
- مسافة الخوض وطعم مائه ٣٥١٦
- ثبوت بناء فعل التعجب وأفضل التفضيل من الألوان على رغم النحاة ٣٥١٦
- سبب اختلاف الأحاديث في مقدار الخوض ٣٥١٦
- يعرف النبي ﷺ أمته يوم القيامة بأثار الوضوء ٣٥١٦

- متى يكون الشرب من الخوض؟ ٣٥١٧
- حديث الشفاعة الكبرى ٣٥١٧
- اعتذار آدم عليه السلام أولا عن الشفاعة ٣٥١٨
- حكمة سؤال الشفاعة أولا عن آدم ٣٥١٨
- المрад من "سؤال نوح ربه بغير علم" ٣٥١٩
- آراء العلماء فى رسالة إدريس عليه السلام هل هو قبل نوح أو بعده؟ ٣٥١٩
- هل إدريس وإلياس واحد أو هما شخصان؟ ٣٥١٩
- إنما أرسل آدم إلى بنيه ولتعليمهم ٣٥١٩
- حديث أبى ذر نص على رسالة آدم وإدريس ٣٥١٩
- الكلبات الثلاث المنسوبة إلى إبراهيم ٣٥١٩
- الدليل على أنه لا يخلد فى النار أحد مات على التوحيد ٣٥٢٠
- حكمة نقله عليه السلام عن موقفه إلى دار السلام ٣٥٢٠
- إخراجه ﷺ العصاة من النار ٣٥٢١
- فائدة ذكر "القلب" بعد قوله تعالى: ﴿فَإِنَّهُ آتَمَ قَلْبَهُ﴾ ٣٥٢٣
- مفهوم قيام الأمانة والرحم على جنيتى الصراط ٣٥٢٤
- هذا الحديث مشتمل على أنواع من الفوائد ٣٥٢٦
- مفهوم الانصاف ٣٥٢٦
- شرح قوله: «أتاهم رب العالمين» وكلام الخطابى فيه ٣٥٢٧
- أقوال الشراح فى معنى الإتيان ٣٥٢٧
- ما هو الحق عند الشارح فى معنى الإتيان والدليل عليه؟ ٣٥٢٧
- معنى قوله: فماذا تنظرون؟ ٣٥٢٧
- الاستدلال على جواز تكليف ما لا يطاق ٣٥٢٩
- دفع توهم رؤية المنافقين ربهم يوم القيامة ٣٥٢٩
- أقسام المارتين على الصراط ٣٥٢٩
- مناشدة المؤمنين ربهم لأجل إخوانهم الذين فى النار ٣٥٣٠
- الإيمان الذى هو نفس التصديق لا يتجزأ ٣٥٣١
- الدليل على أن العمل النافع هو الذى كان معه حضور القلب ٣٥٣١

- ٣٥٣٢ مفهوم "الكلايب" و"السعدان"
- ٣٥٣٣ لا تأكل النار جميع أجزاء السجود
- ٣٥٣٣ مفهوم قوله: "قشبنى" وقوله: "ذكاؤها"
- ٣٥٣٤ حكمة سؤاله تعالى "هل عسيّت إن أفعل ذلك أن تسأل غير ذلك؟"
- ٣٥٣٣ بيان آخر من يدخل الجنة
- ٣٥٣٦ معنى قوله: "ما يصبرنى منك" واختلاف الرواية فيه
- ٣٥٣٧ سبب قوله: «أتستهزئ منى وأنت رب العالمين؟»
- ٣٥٣٧ الفرق بين ضحك الله وضحك رسوله
- ٣٥٣٧ مفهوم الاستدراك فى قوله: «ولكنى على ما أشاء قادر»
- ٣٥٣٨ كلمة استقبال الحور زوجها «الحمد لله الذى أحياك» إلخ
- ٣٥٣٨ تسمية من يدخل الجنة بعد الخروج من النار "الجهنمين"
- ٣٥٣٩ الأربعة الذين يخرجون من النار ثم يعرضون على الله
- ٣٥٣٩ معنى الورود فى قوله تعالى: ﴿وإن منكم إلا واردة﴾
- ٣٥٤١ مفهوم ذبح الموت بين الجنة والنار
- ٣٥٤١ الفصل الثانى:
- ٣٥٤١ الفرق بين عمّان وعمان (بالتشديد والتخفيف)
- ٣٥٤٢ لكل نبيّ حوض يوم القيامة، ومعناه
- ٣٥٤٢ التوفيق بين هذا الحديث وحديث عائشة
- ٣٥٤٣ بيان المطابقة بين السؤال والجواب
- ٣٥٤٤ فائدة قوله: «وهو كسعة ما بين السماء والأرض»
- ٣٥٤٤ المطابقة بين لفظ الآية ولفظ الحديث
- ٣٥٤٤ الدليل الظاهر على فضيلة محمد ﷺ عما سوى الله تعالى
- ٣٥٤٤ كسوة إبراهيم عليه السلام أولا لا ينافى أفضلية النبي عليه السلام
- ٣٥٤٥ شعار المؤمنين حين المرور على الصراط
- ٣٥٤٥ مذهب أهل السنة فى الشفاعة
- ٣٥٤٥ دليل الخوارج والمعتزلة على إنكار الشفاعة والجواب عنه
- ٣٥٤٥ أقسام الشفاعة الخمسة

- ٣٥٤٧ التحريض على الإحسان إلى المسلمين والمجالسة معهم
- ٣٥٤٧ السؤال والجواب
- ٣٥٤٨ معنى ورود الناس النار ومعنى صدورهم
- ٣٥٤٩ الفصل الثالث:
- ٣٥٤٩ معنى قوله: «وراء وراء» وإعرابه
- ٣٥٥٠ مفهوم إرسال الأمانة والرحم
- ٣٥٥١ الذين يشفعون يوم القيامة
- ٣٥٥١ باب صفة الجنة وأهلها
- ٣٥٥١ الفصل الأول
- ٣٥٥١ المفهوم اللغوي للجنة ووجه تسميتها
- ٣٥٥٢ تفسير قوله تعالى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ﴾
- ٣٥٥٢ وجه ذكر البشر في قوله: «ولا خطر على قلب بشر»
- ٣٥٥٢ الدليل على أن الجنة مخلوقة الآن
- ٣٥٥٣ وجه الربط بين قوله: «ولو أن امرأة من نساء أهل الجنة؟» وبين الكلام السابق
- ٣٥٥٣ "القاب والقيب" بمعنى القدر
- ٣٥٥٤ بيان درجات الجنة والأنهار الأربعة والفردوس
- ٣٥٥٥ بيان سوق الجنة واجتماع المؤمنين فيها كل جمعة
- ٣٥٥٦ أوصاف الحور العين وأواني الجنة
- ٣٥٥٦ معنى قوله: «على خلق رجل واحد»
- ٣٥٥٧ معنى الإلهام
- ٣٥٥٧ شرح قوله: «من يدخل الجنة ينعم ولا يبأس»
- ٣٥٥٨ ينادى المنادى في الجنة بأربعة أمور
- ٣٥٥٨ رواية قوله: «الغابر في الأفق» ومعناه
- ٣٥٥٩ فائدة تقييد الكوكب الدرّي بالغابر في الأفق
- ٣٥٥٩ فائدة ذكر «المشرق أو المغرب» أهل الجنة وزيادة الفضل عليهم
- ٣٥٥٩ مفهوم قوله: «أفتدتهم مثل أفتدة الطير» ووجه التشبيه
- ٣٥٥٩ الفرق بين القلب، والفؤاد، والقريحة

- ٣٥٦٠ مأخذ قوله: «وأحلّ لكم رضوانى»
- ٣٥٦٠ أكبر أصناف الكرامة رؤية الله تعالى
- ٣٥٦١ المراد من "سيحان وجيحان" وكونهما مع الفرات والنيل من أنهار الجنة.
- ٣٥٦١ رواية ابن عباس فى "معالم التنزيل"
- ٣٥٦٢ الفصل الثانى
- ٣٥٦٢ مادة الخلق وأصله الماء
- ٣٥٦٢ بناء الجنة وملاطها، وحصباؤها وتربتها
- ٣٥٦٣ ساق أشجار الجنة من ذهب
- ٣٥٦٣ التفاوت بين درجات الجنة
- ٣٥٦٣ تفسير قوله تعالى: ﴿وفرش مرفوعة﴾
- ٣٥٦٤ أول مرة يدخلون الجنة وضوء وجوههم
- ٣٥٦٤ قوة جماع كل رجل من أهل الجنة مثل قوة مائة رجل من الدنيا
- ٣٥٦٥ معنى قوله: «يدخل أهل الجنة الجنة جرّداً مردّاً»
- ٣٥٦٦ شرح قوله: «إن الله أدخلك الجنة فلا تشاء» الحديث
- التوفيق بين قوله "ثمانون منها من هذه الأمة" وبين "أن تكونوا نصف أهل الجنة"
- ٣٥٦٧
- ٣٥٦٨ معنى بيع الصور فى سوق الجنة وشرائها
- ٣٥٦٩ وضع المناير (المقاعد) لأهل الجنة عند زيارة ربّهم
- ٣٥٧٠ لقاء أهل الجنة بعضهم بعضاً فى تلك السوق
- ٣٥٧٠ عدد خدام أدنى أهل الجنة وعدد زوجاتهم ومقدار عمرهم
- ٣٥٧١ المؤمن لا يشتهى الولد فى الجنة
- ٣٥٧١ كلام الحور العين فى الجنة عند اجتماعهن
- ٣٥٧٢ البحار الأربعة فى الجنة (بحر الماء والعسل واللبن والخمر)
- ٣٥٧٢ الفصل الثالث:
- ٣٥٧٢ مفهوم "المزيد" فى قوله تعالى: ﴿ولدينا مزيد﴾
- ٣٥٧٣ قياسه ﷺ النوم بالموت
- ٣٥٧٤ باب رؤية الله تعالى

الفصل الأول

٣٥٧٤

استدلال مالك بن أنس رحمه الله تعالى على رؤية الله تعالى وبيان المذاهب

فيها

٣٥٧٤

تظاهر الأدلة (من الكتاب والسنة والإجماع) على الرؤية

٣٥٧٤

رؤية الله تعالى في الدنيا والاختلاف في وقوعها

٣٥٧٤

مفهوم الرؤية عند أهل الحق

٣٥٧٤

قياس رؤية الله تعالى على رؤية القمر

٣٥٧٤

مناسبة الصلاة برؤية الله تعالى

٣٥٧٥

تفسير قوله تعالى: ﴿وَجْهَ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِرَةٌ﴾

٣٥٧٧

الفصل الثالث

٣٦٥٧٨

معنى قوله: ﴿نور أنى أراه؟﴾

٣٥٧٨

تفسير قوله تعالى: ﴿الله نور السموات والأرض﴾

٣٥٧٨

تفسير قوله تعالى: ﴿ما كذب الفؤاد ما رأى﴾

٣٥٧٨

جمهور المفسرين على أنه (عليه السلام) رأى ربه ولكن اختلفوا هل هي

٣٥٧٨

بالعين أم بالقلب؟

٣٥٧٩

المذاهب في رؤية النبي ﷺ ربه ليلة المعراج

٣٥٧٩

إنما يوافق نظم الكلام إذا كان الضمير في "ما أوحى" إلى الله سبحانه

٣٥٧٩

اختلاف الصحابة والتابعين في رؤيته ﷺ ربه ليلة الإسراء

٣٥٧٩

اختلاف أئمة الكلام في كلامه ﷺ ربه

٣٥٨٠

اختلاف المفسرين في قوله تعالى: ﴿ثم دنى فتدلى﴾

٣٥٨٠

حجة صاحب التحرير على إثبات الرؤية ليلة الإسراء

٣٥٨٠

ترجيح رواية ابن عباس على رواية عائشة رضي الله عنها

٣٥٨٠

الصحابي إذا قال قولاً وخالفه غيره منهم لم يكن قوله حجة

٣٥٨٠

الراجح عند أكثر العلماء (كما يقول النووي) أنه عليه السلام رأى ربه

٣٨١

كلام الرازي حول رؤيته ﷺ ربه

٣٨١

كلام القشيري والسهوردي

٣٨٢

كلام سهل بن عبد الله القشيري وكلام الصادق

٣٥٨٢

٣٥٨٣	كلام السلمي وابن عطاء
٣٥٨٣	وجه قول ابن عباس رضى الله عنهما "إننا بنو هاشم"
٣٥٨٣	إنكار عائشة رضى الله عنها رؤية النبي ﷺ ربه ليلة الإسراء
٣٥٨٣	وجوابها عن الآيات الدالة على الرؤية
٣٥٨٤	مفهوم "لقاب" و "القيب" و "لقاد" و "القيد" و "القيس"
٣٥٨٤	تفسير قوله تعالى: ﴿لقد رأى من آيات ربه الكبرى﴾
٣٥٨٤	تكذيب الإمام مالك منكرى الرؤية، واستدلاله على الروية
٣٥٨٥	باب صفة النار وأهلها
٣٥٨٥	الفصل الأول
٣٥٨٦	تطبيق الجواب على السؤال
٣٥٨٦	كلام الشيخ أبى حامد فى "الإحياء"
٣٥٨٦	أهل النار عذاباً يوم القيامة
٣٥٨٧	الفرق بين الإرادة والأمر
٣٥٨٧	تفاوت أهل النار فى العذاب
٣٥٨٨	الفصل الثانى:
٣٥٨٨	زيادة أعضاء الكافر فى النار
٣٥٨٩	تفسير قوله تعالى: ﴿كالمهل يشوى الوجوه﴾
٣٥٩٠	تفسير قوله تعالى: ﴿يسقى من ماء صديد يتجرّعه﴾
٣٥٩١	تفسير قوله تعالى: ﴿وهم فيها كالحون﴾
٣٥٩١	تفسير قوله تعالى ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتنّ إلا وأنتم مسلمون﴾
٣٥٩٢	جوع أهل النار واستغاثتهم
٣٥٩٢	جواب خزنة جهنم لأهل النار
٣٥٩٣	سبب نزول قوله تعالى: ﴿أخسثوا ولا تكلمون﴾ وتفسيره
٣٥٩٣	مسافة ما بين السماء والأرض
٣٥٩٤	الفصل الثالث:
٣٥٩٥	تعريف الشقى

٣٥٩٦	باب خلق الجنة والنار
٣٥٩٦	الفصل الأول:
٣٥٩٦	محاجة الجنة والنار ومعناها
٣٥٩٧	كل ماجاء فى الكتاب والسنة من صفات الله كاليد والإصبع
٣٥٩٧	والعين ونحوها فالإيمان بها فرض
٣٥٩٧	الحائض فى التشابهات رائغ والمنكر معطل
٣٥٩٧	حجة المعتزلة والجواب عنها
٣٥٩٧	الفصل الثانى:
٣٥٩٧	معاناة جبريل الجنة والنار مرتين
٣٥٩٨	الفصل الثالث
٣٥٩٩	باب بدء الخلق وذكر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام
٣٥٩٩	الفصل الأول:
٣٥٩٩	إنكار بنى تميم البشرى وقبول أهل اليمن إياها
٣٥٩٩	السؤال عن مبدأ العالم والجواب عنه
	ربط قوله: ﴿وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ﴾ بسابقه وأنهما مبدأ التكوين
٣٦٠٠	مفهوم "كان"
٣٦٠١	إخباره ﷺ عن بدء الخلق إلى الساعة
٣٦٠١	معنى قوله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى كَتَبَ كِتَابًا»
٣٦٠٢	قوله: «لَمَّا صَوَّرَ اللَّهُ آدَمَ فِي الْجَنَّةِ» و الإشكال عليه
٣٦٠٣	مفهوم الاجوف والصمد
٣٦٠٣	وجه تسمية الصمد
٣٦٠٣	عصمة الأنبياء عن الكذب
٣٦٠٣	الكذبات الثلاث التى نسبت إلى إبراهيم
٣٦٠٤	معنى قوله: «ثَنَّتَيْنِ مِنْهُمْ» فى ذات الله
٣٦٠٤	الفرق بين "الذات" و "الشئ"
٣٦٠٤	معنى قوله: «إِنِّى سَقِيمٌ» وقوله: «بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ» وقوله: «أَخْتِى»
٣٦٠٤	السؤال والجواب حول قول إبراهيم: "إنى كنت كذبت"

- معنى قوله: "أُنكحكم يا بنى ماء السماء"
- المراد من قوله: «نحن أحق بالشك من إبراهيم»
- حكمة قوله: «ويرحم الله لوطاً»
- حمده ﷺ صبر يوسف عليه السلام
- الأنبياء بشر يطراً عليهم من الأحوال ما يطراً على البشر
- سبب نزول قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى﴾
- فى هذه القصة معجزتان لموسى عليه السلام
- فى الحديث دليل على جواز الغسل عرياناً فى الخلوة وإن كان ستر العورة
- أفضل
- فى الحديث بيان ابتلاء الأنبياء والصالحين من أذى السفهاء
- فيه بيان سلامة الأنبياء عن النقائص فى الخلق والخلق
- معنى قوله: «ألم أكن أغنيك؟»
- حكمة قوله: «لأخيرنّى على موسى»
- إنما كان تقدم موسى عليه السلام فى الصعقة لا فى البعث
- معنى قوله: «ولا أقول إن أحداً خير من يونس بن متى»
- شرح قوله: «ما ينبغى لعبد أن يقول إنى خير من يونس بن متى»
- حكمة تخصيص يونس عليه السلام بالذكر
- هل الخضر حى؟
- حجة من قال بنبوة الخضر عليه السلام
- قول الثعلبى فى الخضر
- فى أىّ زمان كان الخضر عليه السلام؟
- حجة أهل السنة على أن العبد لا قدرة له على الفعل إلا بإرادة الله تعالى
- احتج بهذا الحديث من يقول: "أطفال الكفار فى النار"
- معنى "الفروة"
- استحباب الدفن فى المواضع الفاضلة والمواطن المباركة
- إنكار بعض الملاحدة هذا الحديث والجواب عن إنكاره
- وجب على المسلم الإيمان بما جاءت به الشريعة

- عرض الأنبياء على النبي ﷺ ٣٦١٤
- المراد من قوله: «فإذا موسى ضرب من الرجال» ٣٦١٤
- الفرق بين تشبيه موسى وبين تشبيه عيسى وإبراهيم (عليهم السلام) ٣٦١٤
- تفسير قوله تعالى: «ولقد آتينا موسى الكتاب فلا تكن في مرية من لقائه» ٣٦١٦
- كلام الإمام النووي في شرح هذا الحديث ٣٦١٦
- الخطاب في قوله تعالى: «فلا تكن في مرية» عام ٣٦١٦
- معنى قوله: "رجل مضطرب" وقوله: "رجل الشعر" ٣٦١٦
- اختياره ﷺ اللبن ليلة الإسراء ٣٦١٧
- الإشكال على حج الأموات وتلييتهم والجواب عنه بوجوه ٣٦١٨
- الدليل على استحباب وضع الإصبع في الأذن عند الأذان ٣٦١٨
- معنى قوله: «فاقرأ (داود) القرآن» ووجه تسمية القرآن ٣٦١٨
- حكم داود بين المرأتين ٣٦١٩
- نقض سليمان حكم أبيه داود وحكمته ٣٦١٩
- استحباب القول: إن شاء الله عقيب إرادة العمل ٣٦٢٠
- شرح قوله: «أنا أولى الناس بعيسى» ٣٦٢٠
- مفهوم "العلة" والمراد من أولاد العلات ٣٦٢٠
- معنى كون «الأنبياء إخوة من العلات وامهاتهم شتى» ٣٦٢٠
- التوفيق بين هذا الحديث وبين الآية «إن أولى الناس بإبراهيم» الآية ٣٦٢١
- شرح قوله: «كفضل الثريد على سائر الطعام» ٣٦٢١
- السر في تشبيه عائشة رضي الله عنها بالثريد ٣٦٢٢
- الفصل الثاني ٣٦٢٢
- شرح قوله: «أين كان ربنا قبل أن يخلق خلقه؟» ٣٦٢٣
- مفهوم "العماء" وأقوال العلماء في شرح هذا الحديث ٣٦٢٣
- مفهوم "المزن" و"العنان" و"الأوعال" ٣٦٢٣
- حكمة سؤاله عليه السلام عن السحاب والمزن وسائر العلويات ٣٦٢٤
- سبب منع الاستشفاع بالله تعالى على أحد ٣٦٢٥
- الدليل على حقيقة رؤية الله تعالى في دار البقاء ٣٦٢٦

- ٣٦٢٦ انتظار إسرائيل حكم الله بالنفخ فى الصور
- ٣٦٢٧ الفصل الثالث
- ٣٦٢٧ عوام المؤمنين أفضل من عوام الملائكة
- ٣٦٢٧ استدلال أهل السنة فى تفضيل الأنبياء على الملائكة
- ٣٦٢٧ مفهوم قوله: "روايا الأرض" و"الرقيع" و"الكفوف"
- تفسير قوله تعالى: ﴿هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شىء
- ٣٦٢٨ عليم﴾
- ٣٦٢٩ وهو على العرش كما وصف نفسه فى كتابه
- ٣٦٢٩ أول الأنبياء آدم - عليه السلام -
- ٣٦٢٩ الدليل على تغاير الرسول والنبي والفرق بينهما
- ٣٦٢٩ عدد الأنبياء والمرسلين
- ٣٦٢٩ سبب ورود قوله عليه السلام: «ليس الخبر كالمعاينة»
- ٣٦٣٠ كتاب الفضائل والشمائل
- ٣٦٣٠ باب فضائل سيد المرسلين ﷺ
- ٣٦٣٠ الفصل الأول
- ٣٦٣١ مفهوم "القرن" ومدته
- ٣٦٣١ رواية ابن الجوزى فى كتاب "الوفاء"
- ٣٦٣٢ مفهوم السيد:
- ٣٦٣٢ نسيه ﷺ من جانب أبيه
- ٣٦٣٢ الدليل على فضيلته ﷺ على كل الخلق
- ٣٦٣٣ الجواب عن حديث «لا تفضلوا بين الأنبياء» بخمسة أوجه
- ٣٦٣٤ شرح قوله: «مثل ومثل الأنبياء»
- ٣٦٣٤ إعراب قوله: «ما من الأنبياء من نبيّ» الحديث
- ٣٦٣٥ المراد بـ "الوحى" فى قوله: «وإنما كان الذى أوتيته وحياً»
- ٣٦٣٥ أباح الله عزّ وجل لهذه الأمة الصلاة حيث كانوا
- ٣٦٣٥ استغراق المفرد أشمل من استغراق الجمع
- ٣٦٣٦ قوله: «فضلت على الأنبياء بست» لا يتنافى حديث جابر الذى فيه خمس.

- ٣٦٣٦ المراد من «جوامع الكلم»
 ٣٦٣٦ شرح قوله: «وختُم بى النبيون»
 ٣٦٣٦ باب الإلهام لا ينسد
 ٣٦٣٦ قضاء الله فى خلقه
 ٣٦٣٨ لفظ "أجل" يُصدق به الخبر خاصه
 ٣٦٣٩ معنى قوله: «ليس بفظ ولا غليظ»
 ٣٦٣٩ ذكر أوصافه ﷺ فى القرآن
 ٣٦٤٠ الجمع بين قوله: «ويفتح به أعينا عميا» وبين الآية «وما أنت بهادى العمي»
 ٣٦٤٠ إمكان تمسك اليهود بقوله: «حرز للأمين» وجوابه
 ٣٦٤١ الفصل الثانى:
 ٣٦٤١ الخلال الثلاث التى أجاز الله هذه الأمة منها
 ٣٦٤١ معنى قوله: «وأن لا يظهر أهل الباطل»
 ٣٦٤٢ شرح قوله: «لا يجمع الله على هذه الأمة سيفين»
 ٣٦٤٢ سبب قيامه ﷺ على المنبر بعدما جاءه العباس
 ٣٦٤٢ الطبقات الست التى عليها العرب
 ٣٦٤٣ وجوب النبوة للنبي ﷺ
 ٣٦٤٤ معنى قوله ﷺ: «دعوة إبراهيم» و«بشارة عيسى» و«رؤيا أمى»
 ٣٦٤٥ مفهوم الفخر وحكمة قوله ﷺ تلك الأقوال
 ٣٦٤٥ جواز مدح الإنسان نفسه
 ٣٦٤٥ كلام الغزالي فى «الإحياء»
 ٣٦٤٦ المراد من «لواء الحمد»
 ٣٦٤٧ ذكر محاسن الانبياء أمام النبي ﷺ
 ٣٦٤٧ الفرق بين الحبيب والخليل
 ٣٦٤٧ وجه تخصيص الخلّة لإبراهيم، والمحبة لمحمد ﷺ
 ٣٦٤٧ مرتبة المريد والمراد والاستشهاد بالآية لها
 ٣٦٤٨ مفهوم «الفقر» عند الصوفية
 ٣٦٤٨ كلام النووى وسهل بن عبد الله حول الفقر

٣٦٤٨	الفقر الذى استعاذ منه النبى ﷺ
٣٦٤٨	شرح قوله: «نحن الآخرون السابقون»
٣٦٥٠	مفهوم الوسيلة وحكمة الأمر بسؤالها
٣٦٥١	شرح قوله: «مكارم الأخلاق» وبيان وصف الكرم
٣٦٥٢	خصوصيات أمة النبى ﷺ
٣٦٥٣	شرح قوله: «رعاة الشمس»
٣٦٥٣	دفن عيسى عليه السلام مع محمد ﷺ
٣٦٥٤	الفصل الثالث:
٣٦٥٤	بيان فضله ﷺ على الأنبياء
٣٦٥٦	القول بوجوب الضحى على النبى ﷺ



General Organization of the Alexandria Library (G.O.A.L.)
P.O. Box 114, El-Maria, Alexandria, Egypt

